

Библейский комментарий адвентистов седьмого дня том 6

Основные статьи

Комментарий на Деяния Апостолов,
послания к Римлянам,
1 и 2 Коринфянам,
Галатам и Ефессянам

Дополнительный материал

УДК 274/278
ББК 86.376
Б59

Б59 **Библейский комментарий АСД. Том 6** : Пер. с англ. — Заокский :
«Источник жизни», 2015. — 864 с.

ISBN 978-5-86847-708-9
ISBN 978-5-86847-711-9 т. 6

УДК 274/278
ББК 86.376

Библейский комментарий АСД Том 6

Перевод: **Борисов Е., Гуртуева Л., Пичков Д., Хохлов Д.**
Ответственный редактор: **Лысаков А.**
Богословская экспертиза: **Евграфов А., Лысаков А., Хохлов Д.**
Корректоры: **Лукьянова Н., Мелешкина В.**
Технический редактор: **Сибир С.**
Дизайн обложки: **Воротилов А.**

Подписано в печать 09.02.2015.
Формат 84×108/16. Бумага офсетная. Гарнитура Minion Pro. Печать офсетная.
Усл. печ. л. 90,72. Уч.-изд. л. 107,72. Тираж 4 000 экз. Изд № 3-370. Заказ № 4850.

Издательство «Источник жизни»
301000 Тульская обл., п. Заокский, ул. Восточная, 9
Тел. (48734) 2-01-01, 2-01-02
Факс (48734) 2-01-00
Книга–почтой: books@lifefsource.ru
Интернет-магазин: www.7knig.org
Тел. горячей линии: 8 800-100-54-12 (звонок бесплатный)
Типография издательства «Источник жизни»

Seventh-day Adventist Bible Commentary. Vol. 6

ISBN 978-5-86847-708-9
ISBN 978-5-86847-711-9 т. 6

© Перевод на русский язык, оформление.
Издательство «Источник жизни», 2015
Original English edition copyright © 1956, 1980
by Review & Herald Publishing Association.

СОДЕРЖАНИЕ

ПРЕДИСЛОВИЕ К РУССКОМУ ИЗДАНИЮ	5
К ЧИТАТЕЛЯМ КОММЕНТАРИЯ	5
ТЕКСТОЛОГИЧЕСКИЙ АНАЛИЗ.....	5
РЕКОМЕНДАЦИИ К ПОЛЬЗОВАНИЮ КОММЕНТАРИЕМ	6
ОСНОВНЫЕ СТАТЬИ	
Ранняя христианская церковь.....	7
История Рима в новозаветную эпоху	40
Хронология книги Деяния святых Апостолов и посланий апостола Павла.....	57
КОММЕНТАРИЙ	
Деяния святых Апостолов	65
Послание апостола Павла к римлянам	353
Первое послание апостола Павла к коринфянам.....	501
Второе послание апостола Павла к коринфянам.....	631
Послание апостола Павла к галатам	718
Послание апостола Павла к ефесянам.....	766
ДОПОЛНИТЕЛЬНЫЙ МАТЕРИАЛ	
Комментарии Елены Уайт	812
КАРТЫ	
Диаспора. Рассеяние евреев по миру.....	337
Служение Филиппа	338
Ранняя жизнь Павла	339
Служение Петра иудеям и язычникам.....	340
Преследование и распространение	341
Путешествия Павла	342
Первое миссионерское путешествие Павла.....	343
Иерусалимский совет, касающийся отношения к язычникам	344
Второе миссионерское путешествие Павла.....	345
Третье миссионерское путешествие Павла	346
Арест Павла и судебные слушания в Иерусалиме и Кесарии.....	347
Путешествие Павла в Рим в качестве заключенного.....	348
События, связанные с Посланием Павла к римлянам	349
События, связанные с посланиями Павла к Коринфской церкви.....	350
События, связанные с Посланием Павла к галатам.....	351
События, побудившие Павла написать из Рима Послание к ефесянам.....	352

ПРЕДИСЛОВИЕ К РУССКОМУ ИЗДАНИЮ

В основу русского издания данного тома легло Исправленное издание Библейского комментария АСД (The Seventh-day Adventist Bible Commentary), выпущенное в 1980 году на английском языке Издательской ассоциацией «Ревью энд Геральд» (Review and Herald Publishing Association).

Помимо нумерации страниц русского издания для удобства читателей в квадратных скобках указываются соответствующие страницы оригинального издания.

В тексте встречаются ссылки на другие тома Библейского комментария АСД. В них указываются соответствующий том и страницы оригинального издания. Например, ссылка «т. 3, с. 79, 80» отсылает читателя к

тому 3 Библейского комментария АСД и к страницам оригинального издания, указанным в русском издании в квадратных скобках. В ссылках на карты, таблицы и комментарии, содержащиеся в настоящем томе, приводятся страницы оригинального издания.

В ссылках на книги Е. Уайт также указываются страницы оригинальных изданий данных книг.

Ссылки на Талмуд, если не указано иначе, приводятся по изданию Сончино на английском языке.

В русском издании используется Синодальный перевод Библии 1876 года с орфографическими исправлениями, соответствующий изданию Российского Библейского Общества 2001 года.

К ЧИТАТЕЛЯМ КОММЕНТАРИЯ

Этот том начинается с комментария на книгу Деяний святых Апостолов, представляющую краткое описание первых лет истории христианской церкви. В ней рассказывается о смелых и стойких мужах Божьих, которые оставили заметный след во враждебном мире. Здесь содержится история Стефана, первого из длинной и славной чреды христианских мучеников — храбрых свидетелей, не пожалевших своих жизней ради Евангелия. Мы находим здесь описание на удивление разношерстной компании людей, большинство из которых занимали низкое положение в обществе и не имели образования. Однако благодаря своему мужеству, посвящению и вдохновению свыше они получили невольную похвалу от своих врагов, обвинивших их в том, что они перевернули мир. Книга Деяний наглядно описывает, как ревностно последователи Христа принялись исполнять данное им поручение — проповедовать Евангелие всякому творению.

В шестом томе комментария на фоне других персонажей заметно выделяется фигура Савла Тарсянина, который, получив видение Христа по дороге в Дамаск, стал апостолом Павлом — пылким, страстным первопроходцем Божьего царства.

Также в книге Деяний есть особенность, заслуживающая самого пристального внимания в нынешнее время, когда многие христиане ищут доказательств истинности христианства в призрачной и изменчивой сфере субъективных ощущений. Книга Деяний — одно большое свидетельство. Апостолы были убеждены, что Сын Божий жил среди людей, умер и воскрес, не потому, что чувствовали это интуитивно, а потому что свидетельствовали окружающему миру о неоспоримых исторических фактах. Они были свидетелями великих событий, о которых проповедовали. Рассказывали о том, что видели своими глазами, слышали своими ушами и осязали своими руками.

Свое свидетельство они связывали с неизбежным исполнением того, о чем предсказывали Моисей и пророки. И в удивительном сочетании пророчества и истории находили неопровержимое доказательство того, что Бог действительно явился во плоти.

Нам бы хотелось, чтобы возлюбленный врач Лука, автор Деяний, привязал ключевые события апостольской эпохи к определенным эпизодам светской истории, чтобы мы без труда могли восстановить их хронологию. Однако, как и в случае с ветхозаветной историей и евангельским повествованием, это невозможно. Мы можем обозначить хронологические рамки, которые будут соответствовать практическим целям. Но вместе с тем мы должны признать, что наши выводы и заключения в большинстве своем носят умозрительный характер.

Послания, рассматриваемые в данном томе, знакомят нас с одной из наиболее характерных черт Нового Завета — большим обилием писем, адресованных церквям и отдельным личностям. В них мы находим изложение вероучения и исторических фактов, а также вдохновенное наставление для ума и обращенные к сердцу предостережения, касающиеся искушения и отступничества.

Как и в случае с предыдущими томами, типографские гранки этих страниц были тщательным образом вычитаны. В связи с этим мы особенно признательны за оказанную помощь С. Л. Бауэру, Теодору Каркичу, Э. У. Данбару, А. Фагалу, А. Л. Хэму, Дж. Э. Хэтчесу, Сакаи Кубо, Ричарду Литке, Дж. У. Осборну, И. И. Роджерсу. Также мы благодарны тем, кто откликнулся на нашу просьбу посмотреть определенный материал и прислал свои критические замечания. Точностью в вопросах богословия, истории, лингвистики и другими важными сведениями, почерпнутыми в процессе подготовки комментария, мы обязаны большому числу привлеченных консультантов.

ТЕКСТОЛОГИЧЕСКИЙ АНАЛИЗ

Тот факт, что Новый Завет был написан на греческом языке, и в лучшем случае в нашем распоряжении находятся копии копий оригинальных произведений

богодухновенных авторов, говорит о том, что в греческом тексте Нового Завета неизбежно присутствуют разночтения. Важность текстологического анализа для правильного

РАННЯЯ ХРИСТИАНСКАЯ ЦЕРКОВЬ

I. ИИСУС ХРИСТОС, ОСНОВАТЕЛЬ ЦЕРКВИ

Вселенская церковь. Иисус Христос — основатель вселенской церкви. Под церковью понимается, во-первых, все сообщество детей Божьих, живущих со времени Адама до Второго пришествия Господа, и, во-вторых, в более узком смысле, — земная церковь, существующая с момента Его воплощения. В этой статье мы рассмотрим церковь в ее втором значении.

Чтобы основать христианскую церковь, Иисус Христос не пришел к человечеству в неизреченной Божественной славе. Он пришел «в подобии плоти греховной» (Рим. 8:3) и потому встретил непонимание. Христос также не явился в облачении земного царя. Напротив, Он пришел как простой человек из народа и тем самым разочаровал иудеев, которые ждали, что приход Мессии станет величайшим событием в истории.

Мессия. И все же Иисус Христос был Мессией. Иудеи не смогли понять двух важных истин: (1) Мессия должен был быть Самим Богом; (2) в соответствии с логикой искупления Мессия должен был прийти дважды. Цель первого прихода Спасителя на землю — «осудить грех во плоти» (Рим. 8:3) и «вкусить смерть за всех» (Евр. 2:9). Второе Его пришествие, напротив, должно стать триумфальным проявлением небесной славы и грандиозной жатвой урожая, ради которого церковь, ведомая Святым Духом, совершала свой труд на протяжении столетий, разделяющих оба пришествия Господа. Во время Первого пришествия Христос с точностью исполнил мессианские пророчества. Об этом Он заявил цитатой из книги пророка Исаии (61:1, 2а) во время Своей речи в синагоге Назарета (Лк. 4:16–22). Намеренно оборвав чтение свитка на определенном тексте, Он отделил спасительную работу (во время Первого пришествия) от событий «дня мщенья Бога нашего» (Ис. 61:2б), которые не произойдут раньше Его второго пришествия (Желание веков, с. 240, 241).

Учитель. Иисус пришел, чтобы научить. Он учил других преимущественно примером Своей чистой, незапятнанной жизни. Он поступал непорочно, из Его уст исходили простые и незамысловатые слова истины, которые находили отклик в умах самых несчастных и заколебавших грешников. Даже одержимые бесами внимали Его речам. Склонных к размышлению и анализу людей Он учил притчами, но лишь те, чей ум был открыт и свободен от предубеждений, могли рассчитывать на понимание этих поучений. «Славлю Тебя, Отче, Господи неба и

земли, что Ты утаил сие от мудрых и разумных и открыл то младенцам» (Мф. 11:25).

Откровение Божье. Язычники боялись своих богов — тех, в которых они еще верили, и спешили умоливать их бесчисленными жертвами и массовым уничтожением неугодных им народов. Иудеи, сознававшие свои недостатки, начали воспринимать Бога не столько как Отца и Творца, кем Он в действительности является, сколько как обидчивое Божество, Которое старается при малейшем поводе покарать непослушных. Они думали, что могут задобрить Его строгим образом жизни, точным соблюдением буквы закона и публичной демонстрацией своей набожности. По велению своей совести они стремились добиться Его благоволения бесконечными жертвами, предписанными законом, однако все старания были напрасны из-за отсутствия в их сердцах духовности. Они пытались принести Богу собственную праведность.

Иисус пришел не для того, чтобы явить Бога в Его силе и видимой славе. Его целью было явить народу те качества, которые Бог когда-то провозгласил Моисею на горе (Исх. 33:18–34:9): мудрость, милосердие, праведность и всеобъемлющую любовь. Только Бог мог открыть эти качества людям, которые настолько отделились от Него, что не смогли бы вынести сверкающего великолепия Его славы. Праведность приходит только от Бога.

Поэтому Иисус проявлял доброту, любовь и прочие тихие добродетели Своего любящего и милосердного Отца. Он проповедовал о торжестве справедливости и суде, но подчеркивал радость, которую обретает человек в Господе, и красоту святости. Он говорил: «Я есмь путь и истина и жизнь; никто не приходит к Отцу, как только через Меня», «Видевший Меня видел Отца» (Ин. 14:6, 9). В Своей жизни и учении Иисус показал не внешнее великолепие Бога — Ему еще представится такая возможность, но удивительные свойства характера Бога, пришедшего во плоти.

Труд. Обладая скрытой в человеческой природе Божественностью, Иисус силой Святого Духа творил великие чудеса. Он воскрешал мертвых, исцелял больных, укрощал земные стихии, освобождал людей от власти демонов, изгоняя их так же, как некогда изгнал их с неба. Он насыщал голодных, чудесным образом умножая хлеб и рыбу, так же, как Он насыщал их души, умножая духовные истины.

Христос трудился спокойно, не делая ничего напоказ. Встречая непонимание и клевету, Иисус был вынужден проявлять осторожность. Помогая людям, Он нередко просил их не рассказывать о Себе. Тем не менее Он всегда работал открыто и в силу этого не мог скрыться от общественного внимания.

Публичная проповедь Евангелия. Проповедь Евангелия должна была носить публичный характер. Люди должны были знать о миссии Иисуса и слышать Его весть. Они должны были приходиться к Нему. И они приходили. Сначала двенадцать, а потом семьдесят человек доверились Его руководству. Были моменты, когда за Иисусом следовали тысячи людей.

Проповедь Иисуса была сосредоточена на территории Иудеи. Самаритяне не желали слушать Христа, потому что «Он имел вид путешествующего в Иерусалим» (Лк. 9:53). В Галилее Он мог проповедовать и творить чудеса, однако в самом Назарете и ряде других городов люди не признавали Его служения.

По мере приближения к концу Своего служения Он позволял привлекать к Себе все больше и больше внимания. Вдали, на горизонте уже виднелись очертания Голгофы, и люди должны были видеть, как Он восходит на этот холм, чтобы умереть на кресте. Он накормил пять тысяч человек, не считая женщин и детей, затем еще раз — четыре тысячи. И в сердцах его учеников родилась надежда на Его скорое воцарение. О воскрешении Лазаря знала уже почти вся страна. Он с триумфом въехал в Иерусалим, и простой народ с ликованием приветствовал Его на улицах древнего города. Ученики уже мысленно представляли на голове Иисуса царскую диадему. Но развязка была совершенно иной, и о ней также узнал весь иудейский народ.

Церковь. Иисус оставил не так много наставлений касательно церкви, как можно было ожидать от основателя столь масштабного духовного движения. И все же церковь была основана. Евангелист вкладывает в Его уста слово *ekklēsia*, переводимое как «церковь» и дословно означающее «призванные». Оно также может быть истолковано как «призванные и собранные». Этим же термином в греческих городах-государствах именовались народные собрания. В Септуагинте оно используется для обозначения «собрания» Израиля, а в Новом Завете часто относится к духовному сообществу святых, принадлежащих Христу. Тесное братство сделало Церковь организацией, которой Христос поручил совершать определенное служение на земле.

Христос сказал, что создаст Свою Церковь руками людей, искренне верующих в Него как в Сына Божьего и исповедующих Его имя (Мф. 16:15–19). Разумеется, это должно было включать обучение и конечное принятие в сообщество верующих тех, кто будет слушать проповедуемое Слово. Даже в самые общие наставления Христос вплел детали процесса образования церкви.

При этом церковь наделялась определенной властью. Член сообщества святых, не пожелавший примириться со своими братьями, должен быть исключен из церкви. Подобное изгнание должно быть одобрено Небом

в соответствии с решениями, принятыми на небе (Мф. 18:15–18).

Евангельское поручение. Перед окончанием Своего земного пути Иисус дал Своим ученикам важнейшее поручение. Для его исполнения они должны были распространить свое влияние на весь мир. Ученики должны были нести Благою весть и крестить каждого, кто пожелает присоединиться к церкви. Объяснение воли и слов Христа должно сопровождаться крещением, посредством которого церковь отмечает своих новых членов. Чтобы показать пример евангельской работы и познакомиться с ней учеников, Христос послал на миссию сначала Двенадцать, а затем Семьдесят, по парам. Им разрешалось взять минимум снаряжения и максимум духовной силы.

Эта миссия учеников не была удачным или неудачным экспериментом Учителя, ведь Иисус был человеком порядка. Так, например, в утро воскресения, перед Своим вознесением к Отцу Он задержался в гробнице лишь для того, чтобы аккуратно сложить Свои погребальные одежды (Ин. 20:5–7). Миссия Двенадцати и Семидесяти, да и сама идея Великого поручения имели шанс на успех лишь при условии правильной организации. Системный подход и порядок сделали возможным основание церкви.

Завершение служения Христа. Зависть иудейских вождей и непонимание простого народа в итоге достигли критической отметки. Иудеи настаивали, чтобы римляне казнили Иисуса. Римский прокуратор Понтий Пилат, временщик, руководствующийся политическими соображениями, уступил требованиям иудеев. Умывая руки, Он попытался снять с себя ответственность за это решение, но вода не могла смыть его вину. Иудеи приняли на себя ответственность за смерть Иисуса самонадеянным заявлением: «Кровь Его на нас и на детях наших» (Мф. 27:25).

Заместительная жертва. Неуместно рассуждать о том, на ком — евреях или римлянах — лежит ответственность за смерть Христа, ведь «Он изъязвлен был за грехи наши и мучим за беззакония наши (Ис. 53:5); «Он грехи наши Сам вознес телом Своим на древо» (1 Пет. 2:24). У Бога был заготовлен план на случай возникновения греха: Его Сыну предстояло прожить безгрешную жизнь на земле и тем самым доказать, что закон Божий может быть исполнен. Будучи невиновен, Он должен был умереть и таким образом осудить «грех во плоти» (Рим. 8:3), наполнить смыслом ветхозаветные жертвоприношения, показать, что нарушение закона неизбежно ведет к смерти. Сам Христос был согласен с этим планом, а посему воплотился, жил непорочной жизнью, оставил пример, которому каждый с Его помощью может последовать (1 Пет. 2:21–23). Он принял смерть за всех людей (Евр. 2:9), взял на себя ради искупления грехи всех, кто примет Его дар спасения (Евр. 2:3). Он умер смертью грешника, охотно обменяв Свою праведность на грехи людей, а Свою жизнь — на смерть грешника (2 Кор. 5:21). «О, если бы Ты благоволил пронести чашу сию мимо Меня! — молил Христос, — впрочем, не Моя воля, но Твоя да будет (Лк. 22:42).

Было бы неверно возлагать вину за Его смерть на Каиафу, Ирода или Пилата. Христа убил грех, руководивший всеми этими людьми. В крошечной тьме, объявшей Его на кресте, Иисус пережил опыт разделения со Своим Отцом (Мф. 27:46) и умер, не выдержав этого переживания (Ин. 19:34, 35). Он умер за нас.

Воскресение. «Возмездие за грех — смерть» (Рим. 6:23). Но смерть не могла удержать Господа (Деян. 2:24). Смерть не имела над Ним власти, потому что в Самом Себе Он имел Божественную жизнь (Ин. 5:26; 10:17, 18; Желание веков, с. 530) и потому что был призван Отцом (Мф. 28:2–4; Желание веков, с. 780, 785). Смерть не могла заявить о своих правах на Него, ведь Он был безгрешен (1 Пет. 2:22).

Восстав из гроба, вкусив смерть за всех людей и одержав победу над могилой, Христос дал жизнь каждому человеку. «Как в Адаме все умирают, так во Христе все оживут (1 Кор. 15:22). Победа безгрешного Христа над смертью была столь полной и действенной, что Его воскресение стало главной темой для проповеди апостольской церкви. Павел, ожидавший Второго пришествия, восклицает: «Смерть! где твоё жало? ад! где твоя победа?» (1 Кор. 15:55). Жизнь, некогда дарованная Адаму при творении, снова была предложена каждому из его потомков, которые, будучи обречёнными на смерть, теперь могли принять дар жизни из рук воскресшего Спасителя (Рим. 5:10, 8:11).

Сорок дней. В течение сорока дней после воскресения Христос оставался на земле, время от времени встречаясь с учениками. Он не позволил Марии, которая встретила Его в саду в утро воскресения, прикоснуться к Себе, поскольку ещё не восшел к Отцу. Позднее, взойдя на небо и вернувшись обратно, Христос благосклонно принял благоговейное прикосновение женщины (Ин. 20:16, 17; Мф. 28:9; Желание веков, с. 789–793). Он также встретился с Петром (1 Кор. 15:5).

В один из дней Он присоединился к двум не входившим в число апостолов ученикам, которые поздно вечером возвращались из Иерусалима домой в Эммаус. Они с волнением слушали, как неузнанный ими Господь на основании Писаний доказывал им, что «Христу надлежало пострадать» (Лк. 24:26). Утешенные ученики пригласили Странника на ужин, страстно желая познакомиться с ним. Вознося в молитве благодарение за пищу, Он позволил им узнать Себя по следам от гвоздей на Его ладонях (Лк. 24:31; Желание веков, с. 800). В этот момент Христос исчез из виду, но не навсегда. Двое учеников поспешили назад в Иерусалим, чтобы рассказать братьям о встрече с Господом. Оставаясь невидимым, Христос сопровождал их на обратном пути в город (Желание веков, с. 801).

Солнце окончательно зашло, и взошла луна. Двое учеников из Эммауса добрались до верхней горницы, где апостолы и другие ученики скрывались «из опасения от Иудеев» (Ин. 20:19). Они постучали в дверь, им открыли. Когда они зашли внутрь, Христос, оставаясь невидимым, также вошел в помещение (Желание веков, с. 802). Затем Он сделался видимым и утешил Своих последователей.

Были и другие явления. Неделю спустя Он появился снова, и Фома, отсутствовавший в первый Его приход, получил возможность твердо удостовериться в том, что Господь воистину воскрес (Ин. 20:24–29).

Затем в жизни учеников наступило тягостное время ожидания. Они возвратились в Галилею, а Петр даже решил снова стать рыбаком (Ин. 21:3). К нему присоединились шестеро из апостолов. В первую ночь они ничего не поймали. А наутро появившийся на берегу незнакомец посоветовал им закинуть сети с правой стороны лодки, и улов был столь велик, что они не смогли втащить всю рыбу в лодку. Иоанн узнал в незнакомце Господа, а Петр вплавь бросился к берегу, чтобы Ему поклониться. Этим людям предстояло впоследствии ловить души в сети Евангелия, и они делали это с помощью той же силы, которая помогла им в то утро.

В следующий раз Иисус явился одиннадцати ученикам в Галилее (Мф. 28:16, 17), затем встретился с пятьюстами учениками (1 Кор. 15:6), явился Иакову (1 Кор. 15:7). А потом вернулся в Иерусалим и там встретился с апостолами (1 Кор. 15:7). В Иерусалиме Христос и дал Своим ученикам Великое евангельское поручение:

1. *Идти во все страны.* Церкви предстояло исправить ошибку избранного народа — Израиля, который не смог стать народом священников, несущих истину всему миру (Исх. 19:6; Патриархи и пророки, с. 369–373).

2. *Учить.* Основной целью, поставленной перед церковью, была передача учения Иисуса (Мф. 28:20), основанного на откровении Бога в Ветхом Завете (Лк. 24:27, 44). Если мы, подобно некоторым, предположим, что в течение сорока дней после вознесения Христос давал ученикам наставления, не вошедшие в Священное Писание, что автоматически обосновывает любую практику, которая впоследствии была принята той или иной частью церкви, то будем вынуждены принять теорию «традиционной церкви». В свою очередь, это неизбежно приведет к размыванию границ того, что можно считать подлинным учением Христа, и даст основания включать в него доктрины и обычаи, привнесенные в церковь позднее по воле ее руководителей.

3. *Крестить всех новообращенных во имя Отца, Сына и Святого Духа.* И тут мы снова видим церковь такой, какой ее понимал Христос. Церковь нужна для того, чтобы нести проповедь Евангелия, но и она же призвана пожинать плоды этой проповеди. Обряд крещения призван проиллюстрировать и пробудить в новообращенных мотивы, которыми руководствовался Сам Господь в момент Своего крещения: полное погружение в воду должно знаменовать смерть для прежней жизни и воскресение для обновленной жизни в вере.

Покидая учеников, Христос пообещал им постоянную поддержку. Он всегда будет рядом с ними, с момента вознесения и до конца времени, который, по свидетельству присутствовавших при вознесении ангелов, совпадает со временем Его возвращения на землю.

Обетование Святого Духа. Господь сказал им: «Я пошлю обетование Отца Моего на вас; вы же оставайтесь в городе Иерусалиме, доколе не облечетесь силою свыше»

(Лк. 24:49). Ученикам предстояло дожидаться дара Божественной силы. Им не следовало приступать к реализации такой внушительной задачи, как всемирная евангелизация, полагаясь лишь на свои силы. Им предстояло благовествовать — но не раньше, чем они получат силу свыше.

Ученики уже имели возможность испытать присутствие Святого Духа и отчасти Его силу. Дух был главным помощником во всех начинаниях воплотившегося Господа (Лк. 2:27; 4:1, 18). Без Духа ученики не смогли бы совершать удивительные чудеса во время своих миссионерских походов под руководством Христа. Также они пережили удивительный опыт в верхней горнице — в ночь, следовавшую за Его воскресением. Христос дунул на учеников, и в них вошел Святой Дух (Ин. 20:22). Какую радость они испытали, какой душевный трепет и волнение охватили их, когда Божество проникло в каждую частицу их естества! Только теперь они до конца осознали важность наказа Иисуса — ждать сошествия Святого Духа во всей Его полноте!

Вместе со Святым Духом ученики получили обещания духовной власти. Земная церковь была призвана готовить людей к жизни на небе, и потому Святой Дух, сошедший на землю, никогда не терял связи с Небом. Принятие или отвержение кандидатов на жизнь в небесных обителях, под руководством всепроникающего Духа, отражалось как в земных, так и небесных книгах

(Ин. 20:23). Несмотря на отсутствие прямых доказательств присутствия Духа в Церкви, церковь претендует на обладание силой Святого Духа.

Вознесение. Дав обетование сошествия Святого Духа, Иисус вместе со Своими последователями отправился на Масличную гору, откуда и вознесся на небо. Ученики наблюдали за Его вознесением, но в этот раз они уже не испытывали того горя и отчаяния, которые охватили их у подножия креста. Теперь, после воскресения, они знали, что Иисус имеет власть над жизнью. Благодаря наставлениям Иисуса они уяснили, чем на самом деле является смерть (Лк. 24:25–27). И у них было обетование о наделении силой, которое должен был посредством Духа исполнить Отец.

Обетование Второго пришествия. Когда Иисус скрылся из виду, ученики получили еще одно знамение в подтверждение своих надежд. «Сей Иисус, — сообщили им ангелы, — вознесшийся от вас на небо, придет таким же образом, как вы видели Его восходящим на небо» (Деян. 1:11). Свою надежду на будущее ученики взрастили на тройном обетовании: 1) Господь обязательно вернется; 2) это будет тот же Иисус, Которого они знали и любили на земле; 3) Он вернется так же, как и ушел, — открыто, видимым для всех образом. Они отчетливо вспомнили то, о чем Сам Иисус говорил им за несколько дней до распятия (Мф. 24:27).

II. ВОЗНИКНОВЕНИЕ ЦЕРКВИ

День Пятидесятницы. Все события, имевшие место до этого момента, были необходимы для того, чтобы сделать церковь на земле эффективным инструментом в руках Господа. Сила, единственный недостающий элемент, была дана по окончании десятидневного периода, определенного Самим Христом. В эти дни ученики тесно общались друг с другом, а также с Господом в молитве. В день Пятидесятницы, на пятидесятый день после воскресения Христа, ставшего первым снопом жатвы (Лев. 23:15, 16), на них излился Божий Дух. Это и стало отправной точкой деятельности церкви.

Сошествие Духа было осязаемым. Достаточно громкий звук, напоминающий вой сильного ветра, привлек толпы людей из разных частей города к тому месту, где собрались ученики. Все сто двадцать учеников, собранные вместе, могли видеть, как над каждым из них появилось некое подобие огненного языка. Дух наполнил помещение и излился на каждого из учеников (Деян. 2:2–4).

Излитие Духа не было сиюминутным явлением, а его последствия сказались незамедлительно. Ученики прониклись сильным ощущением сопричастности и единения, которого до этого никогда не испытывали. Они обрели мужество и забыли страх перед иудеями, который заставлял их жаться друг к другу после казни Учителя (Ин. 20:19). Это мужество позволило им встречаться лицом к лицу с иудеями, которые распяли их Господа и

разогнали самих учеников. Эта сила побудила их к поступкам, на которые они никогда бы не решились сами по себе.

Дар языков. Апостолы проповедовали на языках, которых они прежде не знали. Позже им предстояло познакомиться с более значимыми дарами Духа (1 Кор. 12:1–11; Рим. 12:6–8; Еф. 4:11, 12). Но в день Пятидесятницы они получили дар, который был крайне необходим для проповеди во время всенародного праздника, когда в городе собрались носители множества языков и наречий. Это был дар языков. Особенно запомнилась всем речь апостола Петра. К концу дня ученики крестили три тысячи человек, искренне стремившихся к спасению. См. статью «Диаспора».

Зарождение церкви. События того дня навсегда вошли в историю церкви. Начало работе было положено. Образовавшаяся церковь получила духовную силу и обрела внутреннюю готовность для выполнения своей миссии. Благородное и могучее начинание должно было получить дальнейшее развитие и принять еще более организованную форму.

Первосвященник Христос. Христос, автор спасения, принес Себя в жертву и добился окончательной победы. Покорив грех и победив смерть, Он подтвердил Свой титул Первосвященника в небесном святилище. Вождь нашего спасения стал совершенным «через страдания»

(Евр. 2:10). Тот, кто был жертвой за грех (Евр. 9:11–14), принес собственную кровь вместо крови грешника (Евр. 8:1, 2; 9:23–28) и воссел на престоле по правую сторону от Отца (Деян. 7:56; Евр. 10:11, 12). Он стал источником искупительной благодати для всех грешников (Евр. 10:19–22). См. Евр. 12:1, 2; Желание веков, с. 819.

Жрецы языческих религий никогда не были действительными заступниками. Они не только узурпировали, но и подменили священную истину о посредничестве между грешником и Богом. Когда Христос занял место Первосвященника, о чем свидетельствовала Его Церковь, обман и пустота древней языческой системы священства и ее жертв были раскрыты в полной мере.

Пришла к своему концу и система еврейского храмового служения. До того, как Христос стал Первосвященником, она служила высокой цели, подготавливая Его приход на землю. Прообразное служение священников и прообразные жертвы, которые приносили эти священники, утратили свое значение. Тень уступила место реальности.

Более того, на земле отпала необходимость в самих священниках. Посвященные и хорошо обученные люди не смогли достойно представить священство Христа до Его распятия. А после этого события любое человеческое посредничество между Богом и людьми сделалось невозможным и ненужным. Пока Христос священнодействует в небесном святилище, ни один человек, каким бы искренним и благородным он ни был, не может быть священником на земле.

Взаимоотношения с иудейской общиной. Ученики не покидали иудейскую общину. Они считали себя реформаторами, чье призвание — исправить и вдохнуть жизнь в древнюю религию своего народа. По мнению апостолов, новообращенные, будучи вполне преданы Иисусу как Мессии и Своему Спасителю, с новым рвением будут служить делу обновления иудаизма.

III. ПЕРВАЯ ЦЕРКОВНАЯ ОРГАНИЗАЦИЯ

Апостольство. Члены церкви, вполне естественно, ожидали, что апостолы возьмут на себя руководство в хозяйственных, организационных и иных вопросах, касающихся жизнеобеспечения церкви и благополучия ее членов. Ведь Сам Иисус избрал их из сотен следовавших за Ним людей, чтобы сделать их Своими учениками. Это были Его апостолы (от греч. *apostelo*, «посылать вперед», и *apostolos*, «посланный»). Поскольку Иуда Искариот оказался предателем, их теперь было одиннадцать. В число апостолов входили Симон, или Симеон, названный Петром, и его родной брат Андрей, оба рыбаки; Иаков и его младший брат Иоанн, сыновья Зеведея, прозванные сынами громовыми, тоже рыбаки. Впрочем, Иоанна знали в доме первосвященника (Ин. 18:15), и, согласно преданию, записанному спустя сто лет, Иоанн был принят в священники (Поликрат Ефесский, см. Евсевий, Церковная

Поэтому для апостолов Петра и Иоанна было естественным приходиться в Храм в часы вечерней жертвы и молитвы, что они делали каждый раз, когда бывали в Иерусалиме. Во время одного из таких посещений, вскоре после Пятидесятницы, произошло одно весьма необычное событие. У Красных ворот иерусалимского Храма Иоанн и Петр исцелили хромого калеку именем распятого и воскресшего Спасителя и силой Святого Духа (Деян. 3:1–10). Однако это чудо, совершенное полученной во время Пятидесятницы силой, также было отвергнуто иудейскими старейшинами. Последовавшие за ним разбирательства вылились в запрет на любую дальнейшую деятельность во имя Иисуса. Конечно же, это не остановило учеников. И тогда начались преследования. Это последующее отвержение христианской вести привело к противостоянию между консервативным иудаизмом и зарождавшимся христианством.

Общая казна. Следовавшие за Господом ученики до вознесения получали средства на пропитание из общей казны, которая пополнялась за счет добровольных пожертвований (Лк. 8:2, 3). Эти средства тратились на продукты и благотворительность (Ин. 4:8; 6:5–7). Хранителем казны был Иуда (13:29).

К той же модели прибегла и молодая христианская община. Все желающие приносили в общую казну средства в том размере, в каком считали нужным. Общность первых христиан была духовной, богословской, эмоциональной и материальной. Главным сближающим фактором было общение всех верующих друг с другом.

Способность церкви изыскивать с Божьей помощью средства для собственного существования позволяла ей впредь не зависеть от иудейской финансовой системы. Церковь стала самодостаточной. И у нее была единственная, всепоглощающая цель — нести весть о воскресшем Господе. У нее была сила — дар Святого Духа. Христианская община вскоре превратилась в полноценную организацию, ростки которой насадил Сам Иисус.

история, т. 24. 3). Апостольской властью также были наделены Филипп из Вифсаиды, его друг Нафанаил, известный под именем Варфоломей; Левий Матфей, в прошлом сборщик налогов; известный своими сомнениями Фома. Последнего также звали Дидим, «близнец». Список апостолов замыкали Иаков Младший из рода Алфея; Иуда, известный также как Леввей Фаддей, сын некоего Иакова, а также Симон Зилот (Мф. 10:2–4; Мк. 3:14–19; Лк. 6:13–16; Деян. 1:13). Пожалуй, самым одаренным и многообещающим из учеников был Иуда Искариот, но именно он и не оправдал надежд. Другие были великими лишь по причине величия Господа, мудры — по причине Его мудрости, успешны — благодаря успеху Господа, обещававшего трудиться в них и через них.

Все эти люди, включая заменившего Иуду Искариота Матфия, были посредниками, через которых Святой Дух

руководил церковью. Они содействовали духовному росту новообращенных и распределяли средства, составлявшие общую казну. Это служение было задачей не из легких. Вместе с ним на апостолов легла огромная ответственность. Теперь им предстояло заботиться о людях, которые были отвергнуты обществом за их новые религиозные взгляды. Оно также давало повод для соблазна. Анания и Сапфира поклялись принести в общую казну определенную сумму денег. Для этого они продали участок земли. Когда Анания пришел к Петру, чтобы передать деньги, он заявил, что отдает все вырученные деньги. Однако он солгал Святому Духу, и когда Петр обличил его в этом, Анания умер. Позднее в этот же день к нему пришла супруга Анании Сапфира. Она также попыталась обмануть апостола, и тоже умерла. «И великий страх объял всю церковь и всех слышавших это» (Деян. 5:11).

Этот случай, а также дальнейшие чудеса (Деян. 5:12–16) дали Петру и другим апостолам возможность проповедовать об Иисусе. Презрев запреты иудейских вождей, они бесстрашно несли Благою весть, за что вскоре оказались в темнице. Когда ангел Господень освободил их, они продолжили проповедь — и снова были схвачены. Именно тогда Петр сформулировал главный принцип публичной деятельности церкви в условиях общественного неприятия: слушаться Бога более, нежели людей (Деян. 5:29). Апостолов ждала неминуемая казнь, и Бог побудил Гамалиила выступить в их защиту. Великий учитель призвал иудеев к терпимости. Учеников избил палками, запретил выступать публично и отпустил. Уже через несколько месяцев ученики пережили второе серьезное преследование.

Институт дьяконов. В ходе организации христианских общин возникало немало трудностей. В рассказе о событиях дня Пятидесятницы есть упоминание о том, что к церкви присоединились многие евреи, жившие за пределами Палестины, так называемые эллинисты. Среди них были и вдовы, которые вскоре начали жаловаться, что не получают из церковного бюджета достаточной поддержки.

Эти жалобы усилились, отвлекая внимание апостолов от их попечения о духовном благополучии и продвижении церкви. Было принято решение выбрать семь человек с хорошей репутацией, которые посвятили бы себя решению хозяйственных вопросов, возникавших в церкви. В те дни, как и на протяжении почти двух последующих столетий, церковь не владела зданиями, не содержала служителей и не оплачивала работу миссионеров. А потому церковные средства выделялись исключительно на поддержку бедных и нуждающихся. В любой общине численностью от пяти до десяти тысяч человек неизбежно встретится большое количество таких людей. Кроме того, в условиях всеобщего предубеждения против Назарянина, царившего тогда в Иерусалиме, присоединение к христианскому сообществу часто влекло за собой проблемы с трудоустройством, а также существенные социальные и экономические ограничения. В итоге в церкви оказывалось огромное количество людей бедных и нуждающихся. Без сомнения, этих семерых служителей

ожидал внушительный объем работы по удовлетворению нужд бедных и обездоленных в общине.

В число первых семи дьяконов вошли Стефан, Филипп, Прохор, Никанор, Тимон, Пармен и Николай (Деян. 6:5). Судя по греческим именам, все они были непалестинскими евреями. Один из них, Николай, и вовсе был язычником, поскольку назван прозелитом. Эта группа стала прототипом появившегося позднее института дьяконов. Следует, однако, заметить, что уже во втором веке церковными финансами распоряжались старейшины (называемые «предстоятелями» — Иустин Мученик. Апология первая, 67). Поэтому вполне возможно, что эти семеро избранных администраторов положили начало служению как дьяконов, так и старейшин, или пресвитеров, которому всячески содействовал апостол Павел (Деян. 14:23).

Наделенные дарами. Избрание семи администраторов стало важной вехой в развитии церковной организации. С этого момента церковь развивалась под руководством людей, наделенных дарами Духа, — апостолов, пророков, евангелистов, пастырей и учителей (Еф. 4:11). Эти руководители, способствовавшие развитию и духовному возрастанию церкви (Еф. 4:12–15), не были поставлены другими членами церкви, но выбраны Самим Духом посредством наделения соответствующими дарами.

Разумеется, главными среди них были апостолы, так называемые *pneumatikoi*, или «духовные» люди. Этот термин применялся к людям с особыми дарами и подчеркивал их измененную природу в сравнении с привычной человеческой природой. И все же технически этот термин относится к людям, наделенным Святым Духом и демонстрирующим Его особые дары (1 Кор. 2:15; 14:37; Гал. 6:1). Власть этих людей явно проявилась в случае осуждения и наказания Анании и Сапфиры (Деян. 5:1–10), избрания семи дьяконов (Деян. 6:1–6), отправки Филиппа, Петра и Иоанна на служение в Самарию (Деян. 8:5, 14). Поскольку это была административная деятельность, в соответствии с иудейскими и греческими обычаями апостолов стали также называть и пресвитерами — «старейшинами» (Деян. 11:29, 30; 15:2). Пророки также выполняли административные функции, как, например, в случае отправки Павла и Варнавы в миссионерское путешествие (Деян. 13:1–3).

Пресвитеры. Очевидно, в каждой общине было несколько пресвитеров. Это становится ясным из повествования о первом назначении руководителей Иерусалимской церкви (Деян. 6), а также из того факта, что Павел назначал по несколько пресвитеров в каждой из основанных им церквей (Деян. 14:23; Тит. 1:5).

В Новом Завете для обозначения этого служения используются два греческих слова. Первое — *presbuteros*, «старец», указывает на почет и уважение и перекликается с термином «старейшина», или «пресвитер», которым именовалось в прошлом и именуется сегодня должностное лицо, избранное из числа рядовых членов церкви. Другой термин — *episkopos*, «надзиратель» или «смотритель», соответствует современному термину «епископ». Оба термина использовались для обозначения служения

пресвитеров, что видно из сопоставления Деян. 20:17 и 20:28, а также из их использования в Тит. 1:5–9.

Епископы. В современной церкви описанные выше греческие слова приобрели различное значение и применяются для обозначения разных церковных должностей. Хотя первоначально «епископ» был своего рода председателем в собрании равных по своему статусу членов, постепенно он приобретал все большую власть над своими

ближайшими сотрудниками в вопросе управления делами поместной церкви. Так термин «епископ» стал обозначать главного старейшину, а позднее, во втором и в третьем веках, самого главного и влиятельного человека в общине, своего рода управляющего общиной. В истории ранней Церкви этот церковный чин более известен под названием «царственный епископ». См. с. 38.

IV. РАЗДЕЛЕНИЕ ХРИСТИАНСТВА И ИУДАИЗМА

Побиение камнями Стефана. Служение семи дьяконов, избранных для раздачи пищи, согласно Деян. 6, не ограничивалось только лишь материальным обеспечением общины. Они были активными проповедниками Благой вести. Филипп, которого Дух привел в Самарию, проповедовал столь успешно, что апостолы в Иерусалиме послали ему в помощники Петра и Иоанна. Далее Дух привел Филиппа в пустыню, где тот встретил и крестил евнуха, ставшего, вероятно, первым христианином в Эфиопии.

Стефан проповедовал Евангелие в синагоге евреев-эллинистов в Иерусалиме (Деян. 6:8–10). Он был весьма красноречив и убедителен, так что многие из его слушателей обратились в христианство. Но своими действиями Стефан также вызвал сильное сопротивление. Он так сильно разгневал иудеев, что синедрион приговорил его к смерти. Когда его побивали камнями, Савл из Тарса сторожил одежды тех, кто бросал камни в осужденного. Чтобы избежать официального расследования этого убийства, иудеи подкупили римлян (Деяния апостолов, с. 101).

Завершение эпохи. Убийство Стефана потрясло христиан и одновременно сплотило иудеев в их отвержении христианства, став одним из ключевых событий истории спасения. Некогда иудеи убили Иисуса, и теперь стало очевидно, что они не изменили своего отношения к истинам, открытым Христом в Его служении. Последующая возможность, предоставленная им апостолами, также была отвергнута. Побиение Стефана стало символом окончательного отвержения израильским народом своего Мессии и Его спасительной вести. Относительно связи этого эпизода с пророчеством о семидесяти седмицах см. комментарий на Дан. 9:27.

Преследования. Убийство Стефана положило начало серии гонений на христиан, инициированных иудейскими руководителями в Иерусалиме. Как это ни странно, но апостолы, остававшиеся в Иерусалиме, не пострадали, тогда как общины по всей Иудее и Самарии были рассеяны. Преследования христиан случались и ранее, как, например, в ходе массовых волнений, вызванных исцелением хромого апостолами Петром и Иоанном. Однако на этот раз гонения были намного масштабнее и суровее. В таких обстоятельствах церковь была вынуждена расширить географические границы влияния силы, полученной в день Пятидесятницы, и вплотную заняться выполнением миссионерского поручения Господа.

Новую волну преследований возглавил Савл из Тарса, молодой фарисей, получивший образование у великого иудейского богослова Гамалиила Первого. Иудейские вожди возлагали большие надежды на Савла, демонстрировавшего неумную злобу на христиан (Деян. 22:4, 5; 26:9–12). В то время как «рассеявшиеся ходили и благовествовали слово» (Деян. 8:4), Савл получил в синедрионе письма к руководителям иудейской общины в Дамаске, дававшие ему полномочия организовать иудеев для масштабного преследования христиан в этом большом городе. Он уже приближался к Дамаску для того, чтобы исполнить порученное ему дело, когда услышал с неба глас Господа, призвавшего его исправить свои пути. Савл (в переводе с еврейского — «испрошенный»), более известный нам как Павел (в переводе с латыни — «маленький») всем сердцем принял Господа Иисуса Христа и стал Его неутомимым проповедником и миссионером.

V. РАСПРОСТРАНЕНИЕ ЦЕРКВИ

Раннее евангельское служение Павла. Павел «много дней» проповедовал в Дамаске, после чего провел три года в учении и размышлении в Аравийской пустыне (Гал. 1:17). Затем он возвратился в Дамаск, где едва спасся, бежав из города в корзине, спущенной с городской стены. Оттуда он пришел в Иерусалим, где Варнава, обращенный иудей из Кипра, убедил апостолов принять изгнанника. Павел храбро и решительно начал проповедовать о

Христе среди иерусалимских евреев. Однако когда стало известно, что иудеи-эллинисты задумали убить его, ученики отослали Павла в Кесарию. Оттуда он перебрался в свой родной город Тарс, в Киликии.

Раннее евангельское служение Петра. Для церкви наступили относительно спокойные времена, и апостолы в Иерусалиме не замедлили этим воспользоваться. Петр, объезжавший христианские общины и какое-то время

помогавший Филиппу в Самарии, оказался в Иоппии. В это время местная община оплакивала смерть Серны, одной из женщин, помогавших в церкви. Петр показал, что по-прежнему обладает силой, проявленной в день Пятидесятницы и тогда, когда он исцелил хромого у Красных ворот Иерусалимского храма. По молитве апостола Серна вернулась к жизни, в результате чего многие приняли Благоую весть (Деян. 9:42).

Оттуда Петр, которому чудесным образом явился ангел, отправился на разговор с Корнилием, сотником из италийской когорты. Корнилий симпатизировал иудеям и верил в истинного Бога евреев, а также поддерживал своими щедрыми дарами местную иудейскую общину. Петр встретился с Корнилием, его родными и друзьями, в результате чего тот принял Благоую весть. Когда сотник попросил апостола крестить его, Петр засомневался, ведь Корнилий был язычником. Однако после того, как Святой Дух сошел на всех присутствовавших в доме, Петр крестил их (Деян. 10:48).

До своего крещения Корнилий не был в полном смысле прозелитом и полноценным членом иудейской общины. Когда весть о крещении язычника дошла до Иерусалимской церкви, это вызвало шквал возмущения и критики. Петр был призван дать ответ перед Советом апостолов в Иерусалиме. Когда же он объяснил, что Святой Дух сошел на всех новообращенных в доме Корнилия, у апостолов не осталось вопросов, и они оправдали действия Петра.

Смерть Иакова. Вскоре после этих событий апостолы Петр и Иаков оказались в тюрьме по приказу царя Ирода Агриппы Первого. После вмешательства ангела Петр был освобожден. Иаков же был казнен.

Евангелие для язычников. В это же время при содействии Святого Духа в сирийской Антиохии происходили удивительные события. Во время гонений, следовавших за убийством Стефана, некоторые из христиан переместились в Финикию, Антиохию и даже на остров Кипр. Однако они проповедовали только среди евреев. Когда же новообращенные из Кипра и Кирены прибыли в Антиохию, то не стали ограничиваться проповедью иудеям, но стали благовествовать и среди греков. Эта проповедь имела огромный успех, и многие из слушателей уверовали (Деян. 11:19–21).

Это был весьма примечательный факт. Впервые язычники, люди, совершенно чуждые иудейской религии, приняли весть о Христе. Ефиоплянин, которого встретил Филипп, приезжал в Иерусалим поклоняться вместе с иудеями. Корнилий также был богобоязненным верующим. Здесь же, в Антиохии, люди, прежде незнакомые с верой и Священным Писанием, стали членами христианской общины. Здесь последователи Христа впервые стали называться христианами.

Когда весть об этом удивительном новшестве долетела до братьев в Иерусалиме, они послали Варнаву, который сам был киприотом, чтобы узнать о том, что же произошло. Варнава был восхищен тем, что увидел в Антиохии, и через некоторое время отправился в Тарс, чтобы найти Павла. Он привел его в Антиохию, после чего они в течение года оставались в этом городе, наставляя

новообращенных и проповедуя Евангелие. И добились в этом великолепных результатов.

Миссионерские путешествия Павла. В книге Деяния святых Апостолов нет упоминания о пресвитерах или дьяконах в антиохийской церкви, но дается перечень людей, обладавших дарами Духа и, в частности, дарами пророчества и наставничества. Так, вместе с Варнавой и Савлом в этом списке присутствуют Симеон, называемый Нигер, Луций Кириинеянин и Манаил. О последнем сказано, что он был молочным братом тетрарха Ирода, предавшего смерти Иакова. Этих людей Святой Дух вдохновил разработать самый смелый миссионерский план из когда-либо предпринимавшихся в церкви. Приглашенные для участия в служении Павел и Варнава вскоре присоединились к антиохийцам. Под руководством Святого Духа пророки и учителя из Антиохийской церкви посветили Варнаву и Павла на миссионерское служение и послали их в первую поездку, которую впоследствии назовут первым миссионерским путешествием апостола Павла. См. карту *Первое миссионерское путешествие Павла*.

Первое путешествие. В первом из своих миссионерских путешествий, прославивших апостола, Павла сопровождал киприот Варнава. Он сблизился с апостолом, когда тот впервые посетил Иерусалим, чтобы встретиться с руководителями церкви. Именно Варнава вызвал Павла из Киликии в Антиохию. Также с ними был племянник Варнавы, Иоанн Марк. Миссионеры отплыли из сирийской Антиохии на Кипр, где благовествовали, исцеляя и проповедуя, а затем отправились дальше и посетили несколько городов в юго-центральной части Малой Азии, на территории современной Турции. На пути в южную часть Малой Азии их покинул Иоанн Марк. Здесь усилия миссионеров увенчались небывалым успехом. Их духовные дары в полной мере проявились в исцелениях и успешной проповеди. В каждом городе они сначала обращались к иудеям, а затем к язычникам — и в обеих аудиториях работа миссионеров встретила благоприятный отклик. Во всех посещенных городах были организованы общины и выбраны руководители — пресвитеры (Деян. 14:23). Несмотря на сильное сопротивление со стороны иудеев, Павел и Варнава возвращались назад тем же маршрутом, по дороге укрепляя вновь созданные церкви, а затем отплыли в Антиохию Сирийскую из Аталии, приморского города в Памфилии. См. карту *Первое миссионерское путешествие Павла*.

Второе путешествие. Сразу после возвращения Варнавы и Павла в Иерусалиме собрался знаменитый Совет, который описан в 15-й главе книги Деяния святых Апостолов. После него миссионеры планировали предпринять еще одну поездку. Варнава снова хотел взять с собой Иоанна Марка. Павел, памятуя о том, как тот покинул их в середине предыдущего путешествия, отказался брать его с собой во второй раз. Возникшие разногласия по этому вопросу оказались столь серьезными, что Павел и Варнава отправились порознь. Варнава вместе с племянником отплыли на Кипр, а Павел, взявший в напарники Силу, пошел сухопутным путем на северо-запад, через

Сирию в Киликию, родную для него область. См. карту *Второе миссионерское путешествие Павла*.

Прибыв в Киликию, Павел и Сила прошли в глубь провинции и посетили несколько церквей из тех, что апостол основал во время своего первого путешествия. Затем путники двинулись на запад, планируя попасть в провинцию Азия, прилегающую к побережью Эгейского моря, но эта инициатива не была одобрена Святым Духом. Они хотели было направиться в Вифинию, но Дух снова запретил им. По-видимому, именно в этих провинциях впоследствии работал апостол Петр (1 Пет. 1:1).

Повернув в сторону Троады, Павел и Сила получили в видении указание продолжить путь в Македонию. Оттуда они, проповедуя Благою весть, двигались через Грецию и дошли до Коринфа. Оттуда Павел отплыл в Ефес, из Ефеса — в палестинскую Кесарию, откуда вернулся в Антиохию Сирийскую.

Третье путешествие. Проведя некоторое время в Антиохии, Павел снова отправился в путь, начав свое третье миссионерское путешествие. Через Галатию и Фригию Павел попал в Ефес, где провел около года. Когда же здесь начались волнения, он был вынужден покинуть город и отправиться сначала в Македонию, а потом в Грецию. Оттуда он намеревался отплыть напрямую в Сирию, но вместо этого в сопровождении нескольких учеников вернулся в Македонию, переправился в Троаду, а затем на корабле двинулся вдоль побережья Эгейского моря в сторону Иерусалима. В Милите он встретился с пресвитерами Ефесской общины, потом отплыл в Тир, из Тира — в Кесарию и, наконец, пришел в Иерусалим. Здесь его встретили братья, однако прием оказался несколько иным, чем двадцать лет назад, после его обращения в Дамаске. Братья считали, что Павел должен подтвердить свою преданность иудейским традициям. Они предложили апостолу в присутствии четырех свидетелей совершить в храме все требуемые по иудейскому закону обряды.

VI. ИУДАИЗМ В ХРИСТИАНСКОЙ ЦЕРКВИ

Проблема. С началом активной миссионерской деятельности за пределами Палестины церковь неизбежно столкнулась с серьезным затруднением, которое, в свою очередь, привело к спорам и разногласиям внутри общин. Первыми христианами были евреи. Они верили, что иудейская вера — единственная истинная вера и что Бог этой веры — единственный истинный Бог. Они ни на минуту не сомневались в богодухновенности и высшем авторитете Писаний, которые достались им от их предков. Они знали о прозелитизме, но всегда считали, что обращенные в иудаизм язычники должны досконально соблюдать все, что требовалось от иудеев.

Иисус также учил и проповедовал на основе Священных Писаний. Даже критикуя традиционные суеверия, формализм, обрядовость и двуличность духовных вождей Израиля, Иисус подчеркивал, что пришел не для

Первое заключение Павла. Апостол согласился, но, когда иудеи увидели его в Храме, они подняли такой шум, что римским солдатам пришлось вмешаться и взять Павла под свою защиту. Следующие два года Павел провел в темнице — сначала в Иерусалиме, а затем в Кесарии. Его допрашивали римские прокураторы Феликс и Фест, а также Ирод Агриппа Второй и Береника. После этого, потеряв надежду получить освобождение от правителя и желая избежать суда в синедрионе, Павел обратился напрямую к кесарю и был отправлен в Рим. Но там апостолу не предъявили никаких обвинений. Через два года пребывания в Риме Павел был оправдан и освобожден.

Последующие годы. Оказавшись на свободе, Павел продолжил миссионерскую работу. По свидетельству Климента Римского, который вполне может быть тем самым другом, о котором Павел упоминает в Флп. 4:3, Павел проповедовал как на востоке, так и на западе (Первое послание Климента коринфянам, 5). Апостол выражал намерение еще раз посетить христиан в Филиппах (Флп. 2:24) и Колоссах (Флм. 22; ср. Кол. 4:9; Флм. 10). Возможно, покинув Македонию, он побывал в Ефесе, а также в Колоссах и Лаодикии. Климент утверждает, что Павел достиг западных «пределов», вероятно, Испании. Если такое путешествие действительно состоялось, то Павел исполнил свое намерение, о котором ранее писал римлянам (Рим. 15:28). Мураториев канон (170 г. н. э.) ясно говорит о том, что Павел побывал в Испании. Из пастырских посланий можно предположить, что апостол также посетил Крит, Ефес, Никополь и Троаду Македонскую.

Второе заключение и смерть Павла. Вероятно, в Троаде Павел снова был взят под стражу, переправлен в Рим, и, согласно преданию, был помещен в Мамертинскую тюрьму рядом с Римским форумом. Приблизительно в 66–68 г. н. э. Павел принял мученическую смерть. В последние часы его жизни рядом с апостолом оставались только Лука и, возможно, Тимофей и Марк (2 Тим. 4:11).

того, чтобы изменить Закон или Писания пророков, но чтобы помочь людям лучше понять их и воплотить в жизнь. Последовавшие за Христом иудеи ошибочно заключили, что все согласные с учением Иисуса также должны соблюдать и все установления иудаизма. Если они собираются стать членами христианской секты, то должны прежде всего стать полноценными членами традиционной иудейской общины.

Поэтому христианские руководители внимательно следили за действиями своих соратников в отношении язычников. Филипп крестил эфиопянина, но этот человек уже был последователем иудейской религии и приходил в Иерусалим для того, чтобы поклониться единому истинному Богу в Его святом Храме. Когда же Петр крестил Корнилия и его родных, он был вынужден дать отчет братьям в Иерусалиме. Хотя Корнилий и был

ДЕЯНИЯ СВЯТЫХ АПОСТОЛОВ

ВВЕДЕНИЕ

1. Название. Издавна эта книга известна под заглавием «Деяния апостолов», хотя в самой книге оно нигде не встречается.

В самом раннем (но не самом полном) из сохранившихся манускриптов книги, известном как Папирус 45 (см. т. 5, с. 116), и в Синайском кодексе встречается заголовок «Деяния» без упоминания «апостолов». Это вполне логично, поскольку книга не является исчерпывающим жизнеописанием всех этих людей. Несколько глав посвящены служению Петра и Иоанна, в то время как остальная часть книги описывает обращение, жизнь и служение Павла до его первого римского заключения. Следовательно, книга не охватывает полностью работу хотя бы одного из апостолов. Напротив, о большинстве из них в ней вообще ничего не говорится.

Из числа Двенадцати в повествовании фигурируют только Петр и Иаков, а также Иоанн, но большая часть книги посвящена Павлу, который хотя и был апостолом, но не был одним из Двенадцати. Поэтому название «Деяния» представляется оправданным.

Во втором веке в Церкви появляется цикл повествований, описывающих жизнь и служение апостолов (см. *Доникейские отцы*, т. 8, ср. Евсевий. *История Церкви*, iii. 25.4–7). Эти тексты также назывались «Деяния». Возможно, для того, чтобы отличить канонические «Деяния» от апокрифических подделок, заглавие библейской книги было доработано и приняло вид словосочетаний «Деяния апостолов», «Деяния всех апостолов».

2. Авторство. Из введения к книге Деяний (*Деян. 1:1–4*) следует, что Евангелие от Луки и Деяния апостолов были написаны одним и тем же автором. Для детального обсуждения идеи авторства Луки применительно к обоим книгам см. т. 5, с. 175–179, 663–665.

Ранняя Церковь никогда не сомневалась в каноничности книги, и она вскоре заняла свое место в каноне Нового Завета.

3. Историческая обстановка. Римская империя в этот период переживала свой расцвет. Император Октавиан Август заложил прочное основание административной системы. Наиболее успешные из его преемников смогли построить на этом основании новые институты, а наименее удачливые не смогли его нарушить. Жители империи продолжали пользоваться преимуществами римской

цивилизации даже тогда, когда правитель был слаб и имел склонность к тирании или сочетал оба эти качества. В течение периода, описанного в книге Деяний, с 31 по 63 год нашей эры, Римской империей правили императоры Тиберий (14–37 гг.), Калигула (37–41 гг.), Клавдий (41–54 гг.) и Нерон (54–68 гг.). Из них Тиберий и Клавдий использовали свои способности во благо обширных владений, тогда как Калигула и Нерон причинили немало вреда. Вопреки своему переменчивому руководству империя сохраняла благоприятные условия для распространения Евангелия. Достаточно стабильное правление, единая административная система, римское правосудие, расширение гражданских прав, поддержание мира за счет армейских подразделений, римская система дорог, ведущих во все уголки тогдашнего мира, повсеместно понимаемый греческий язык — все эти факторы способствовали служению апостолов.

Поначалу новая религия извлекала определенную выгоду из своей связи с иудаизмом. Избранный народ жил практически во всех уголках империи, и отношение римлян к его основным верованиям было толерантным. Христианство как ответвление этой веры было встречено с той же степенью терпимости. Но иудаизм вскоре впал в немилость. Его приверженцы были изгнаны из Рима во время правления Клавдия (*Деян. 18:2*), а активные еврейские национальные порывы в итоге вылились в крупное восстание в Палестине и разрушительные войны 66–70 гг. н. э., что привело к разрушению Иерусалима в 70 году. Так как положение иудаизма ухудшилось, то и для христианства ситуация становилась все более опасной. Эта религия не имела правового статуса, а ее сторонники были беззащитны с точки зрения закона. Когда возникала проблема, как, например, после страшного пожара в Риме в 64 году н. э., то из христиан легко было сделать виновников всех бед, а потому против них развернулись чудовищные гонения. Таким образом, был создан ужасный прецедент, который впоследствии не раз повторился.

Именно в такой обстановке Лука пишет историю ранней Церкви, свою книгу Деяний. Для более полного рассмотрения этой темы см. т. 5, с. 46–73, 664, 665, и т. 6, с. 22–33, 71–84, 89–95.

4. Тема. Лука отмечает (*Деян. 1:1*), что его «первая книга» была написана «о всем, что Иисус делал и чему учил от начала». Имея четкое историческое понимание

событий, он признает, что дело Иисуса на земле было лишь началом, о котором он написал в своем Евангелии. Но Лука знал, что его история будет неполной без рассказа о том, что Иисус совершил через Свою новообразованную церковь после вознесения. Поэтому он пишет о продолжении работы Христа в служении Его учеников. Он делает это в строгом композиционном порядке, излагая в *Деян. 1:8* ключевую мысль, в соответствии с которой будут представлены все последующие деяния апостолов. Повинуясь повелению своего Учителя, ученики стали свидетелями (1) в Иерусалиме, (2) во всей Иудее, (3) в Самарии и (4) даже до края земли. Лука следует за учениками, и его рассказ естественным образом делится на соответствующие разделы, демонстрирующие общий вектор распространения христианства. Поэтому книга Луки отслеживает географический рост ранней Церкви.

Он также отмечает другое значимое развитие. Церковь была иудейской по своему происхождению, но она никогда бы не смогла выполнить свою миссию в мире, если бы оставалась только в рамках одной религии — иудаизма. Она должна была освободиться от такой ограниченности. Лука описывает шаги, которые привели к свободе. Его повествование описывает рост христианства от иудейской секты до религии всемирного масштаба, до того момента, когда Павел мог сказать, что Евангелие было «возвещено всей твари поднебесной» (*Кол. 1:23*). Лука пишет, что тысячи евреев, включая священников, приняли Евангелие в самом начале (*Деян. 6:7*), что последующие гонения вынудили Филиппа возвестить евангельскую весть самаритянам и частично обращенным в иудаизм эфиопам (*Деян. 8*). Он рассказывает, как Петр встречается с римским сотником Корнилием (*Деян. 10*), и отмечает тот факт, что мужи из Кирены и Кипра впервые проповедовали неевреям (*Деян. 11*). Далее Лука описывает, как в соответствии с открытым путем Павел и его соратники евангелизируют язычников в великом множестве (*Деян. 13, 14*), а затем с помощью Петра и Иакова освобождают язычников от необходимости соблюдения иудейских ритуалов (*Деян. 15*). Свое повествование Лука завершает яркой картиной распространения Евангелия по всему востоку тогдашнего римского мира (*Деян. 16–28*). Он предвидит, что христианство становится преимущественно религией язычников.

Лука как никто другой подходил на роль историка столь грандиозного движения. Считается, что он был язычником. Он проявляет большой интерес к служению неевреям (см. т. 5, с. 663, 664). Поэтому не случаен тот факт, что именно ему было поручено рассказать историю провозглашения Евангелия в языческом мире!

Автор Деяний полностью признает ведущую роль Святого Духа в росте ранней Церкви. С того дня, когда Иисус «Святым Духом дал повеления Апостолам» (*Деян. 1:2*), Святой Дух выступает в качестве советника руководителей церкви и их помощников. Посредством чуда Пятидесятницы они «все исполнились Духа Святого, и начали говорить на иных языках, как Дух давал им провещевать» (*Деян. 2:4*). Чуть позже верующие также «исполнились все Духа Святого, и говорили слово Божие с

дерзновением» (*Деян. 4:31*). Семь человек, избранных в качестве диаконов, были исполнены «Святого Духа и мудрости» (*Деян. 6:3*), а самый известный из них, Стефан, был исполнен «веры и Духа Святого» (*Деян. 6:5*). Из повествования видно, что Святой Дух продолжал руководить в таких ситуациях, как обращение Савла (*Деян. 9:17*), принятие язычников в церковь (*Деян. 10:44–47*), отделение Варнавы и Савла на миссионерскую работу (*Деян. 13:2–4*), Совет в Иерусалиме (*Деян. 15:28*), миссионерские путешествия Павла (*Деян. 16:6, 7*). Поэтому книгу Деяний можно назвать в определенном смысле перечнем достижений Духа, совершенных через апостолов и их последователей.

5. План книги

- I. Введение. 1:1–11.
 - A. Упоминание о первой книге Луки — Евангелии. 1:1.
 - B. Евангельское поручение. 1:2–8.
 - V. Вознесение Христа. 1:9–11.
- II. Служение в Иерусалиме. 1:12–7:60.
 - A. В ожидании силы Духа. 1:12–26.
 1. Возвращение апостолов в Иерусалим. 1:12, 13.
 2. Время молитвы. 1:14.
 3. Смерть Иуды. 1:15–20.
 4. Избрание Матфия вместо Иуды. 1:21–26.
 - B. Сила Духа. 2:1–47.
 1. Излитие Духа. 2:1–13.
 2. Проповедь Петра. 2:14–36.
 3. Результаты проповеди. 2:37–41.
 4. Посвящение и рост ранней Церкви. 2:42–47.
 - V. Исцеление хромого. 3:1–4:31.
 1. Чудо исцеления совершено во имя Христа. 3:1–11.
 2. Проповедь Петра. 3:12–16.
 - а. Обвинения в адрес евреев. 3:12–18.
 - б. Призыв к покаянию. 3:19–26.
 3. Арест Петра и Иоанна. 4:1–4.
 4. Судебный процесс и освобождение апостолов. 4:5–22.
 5. Служение прославления в церкви. 4:23–31.
 - G. Ранняя христианская церковь. 4:32–6:7.
 1. Общее имущество. 4:32–5:11.
 - а. Верующие делятся своим имуществом. 4:32–37.
 - б. Обман и смерть Анании и Сапфиры. 5:1–11.
 2. Противодействие властей. 5:12–40.
 - а. Чудеса исцеления. 5:12–16.
 - б. Арест, избавление и повторный арест апостолов. 5:17–28.
 - в. Защитная речь Петра. 5:29–32.
 - г. Призыв Гамалиила к сдержанности. 5:33–40.
 3. Проповедь от дома к дому. 5:41, 42.
 4. Избрание диаконов. 6:1–7.
 - D. Арест и смерть Стефана. 6:8–7:60.
 1. Проповедь Стефана, одного из диаконов. 6:8–10.
 2. Арест Стефана и суд. 6:11–7:53.
 - а. Арест. 6:11–14.
 - б. Озарение Стефана. 6:15.
 - в. Защитная речь Стефана. 7:1–53.
 3. Смерть Стефана. 7:54–60.
- III. Служение в Палестине и Сирии. 8:1–12:23.
 - A. Рассеивание гонимой Церкви. 8:1–4.
 - B. Филипп, Петр и Иоанн в Самарии. 8:5–25.
 1. Успешное служение Филиппа. 8:5–13.
 2. Петр обличает Симона-волхва. 8:14–25.
 - V. Дальнейшее служение Филиппа. 8:26–40.
 1. Филипп и эфиопский евнух. 8:26–39.
 2. Филипп в Азоте и Кесарии. 8:40.
 - G. Обращение Савла. 9:1–31.
 1. Савл из Тарса, преследователь христиан. 9:1, 2.

2. Явление Христа Савлу и его обращение. 9:3–17.
 3. Его крещение и первая проповедь. 9:18–22.
 4. Иудеи составляют заговор с целью убить его. 9:23, 24.
 5. Побег Савла в Иерусалим вместе с Варнавой и возвращение в Тарс. 9:25–30.
 6. Церковь получает возможность отдохнуть от преследований. 9:31.
- Д. Служение Петра. 9:32–10:48.
1. Чудеса исцеления. 9:32–42.
 - а. Исцеление парализованного Энея. 9:32–35.
 - б. Воскрешение Тавифы. 9:36–42.
 2. Обращение Корнилия. 9:43–10:48.
 - а. Корнилий посылает за Петром в Иоппию. 9:43–10:8.
 - б. Видение Петра относительно чистого и нечистого. 10:9–16.
 - в. Петр идет в Кесарию и учит Корнилия. 10:17–43.
 - г. Корнилий и его окружение принимают крещение. 10:44–48.
- Е. Евангелие возвещается язычникам. 11:1–30.
1. Петр защищает свое служение язычникам перед апостолами. 11:1–18.
 2. Евангелие проповедуется за пределами Палестины. 11:19–21.
 3. Варнава и Павел в Антиохии. 11:22–26.
 4. Голод в Иудее, помощь со стороны братьев из Антиохии. 11:27–30.
- Ж. Преследование Петра и Иакова. 12:1–23.
1. Заключение и казнь Иакова Иродом Агриппой I, 12:1, 2.
 2. Заключение и чудесное освобождение Петра, 12:3–9.
 3. Смерть Ирода Агриппы I, 12:20–23.
- IV. Первое миссионерское путешествие Павла. 12:24–14:28.
- А. Павел и Варнава в Антиохии. 12:24, 25.
- Б. Павел и Варнава уполномочены на служение пророками и учителями в Антиохии. 13:1–3.
- В. Служение Павла и Варнавы. 13:4–14:28.
1. На Кипре. 13:4–12.
 2. В Пергии, уход Иоанна Марка. 13:13.
 3. В Антиохии Писидийской. 13:14–50.
 4. В Иконии. 13:51–14:5.
 5. В Листре. 14:6–19.
 6. Служение в Дервии и возвращение через Писидию. 14:20–23.
 7. Возвращение в Антиохию. 14:24–28.
- V. Совет в Иерусалиме. 15:1–35.
- А. Проблема с Иудействующими. 15:1, 5.
- Б. Выдвижение делегатов на Совет. 15:2–4.
- В. Спор. 15:6–18.
- Г. Решение. 15:19–29.
- Д. О принятом решении становится известно в Антиохии, 15:30–33.
- Е. Сила, Павел и Варнава остаются в Антиохии. 15:34, 35.
- VI. Второе миссионерское путешествие Павла. 15:36–18:22.
- А. Разлучение Павла и Варнавы. 15:36–39.
- Б. Павел и Сила отправляются в Киакию. 15:40, 41.
- В. Призвание Тимофея в Листре. 16:1–3.
- Г. Служение в Галатии. 16:4–10.
1. Попечение о Церкви. 16:4, 5.
 2. Святой Дух не пустил Павла и Тимофея в Асию и Вифинию. 16:6, 7.
 3. Явление в видении македонянина в Троаде. 16:8–10.
- Д. Евангелие в Европе. 16:11–18:17.
1. В Филиппах. 16:11–40.
 2. В Фессалониках. 17:1–9.
 3. В Верии. 17:10–14.
 4. В Афинах. 17:15–34.
 5. В Коринфе. 18:1–17.
 - а. Труд Павла. 18:1–5.
 - б. Изгнание из синагоги. 18:6–11.
 - в. Вмешательство Галлиона. 18:12–17.
 - г. Возвращение в Антиохию. 18:18–22.
- VII. Третье миссионерское путешествие Павла. 18:23–21:17.
- А. Служение в Галатии и Фригии. 18:23.
- Б. Аполлос в Ефесе и Коринфе. 18:24–28.
- В. Павел повторно крестит обращенных Иоанном Крестителем. 19:1–7.
- Г. Провозглашение Евангелия в Ефесе. 19:8–41.
- Д. Служение в Македонии и Греции. 20:1–5.
- Е. Собрание в первый день недели в Троаде. 20:6–12.
- Ж. Встреча с пресвитерами из Ефеса в Милите. 20:13–38.
3. Путешествие в Иерусалим. 21:1–17.
- VIII. Арест Павла и суд. 21:18–26:32.
- А. Отчет Павла перед апостолами и очищение в храме. 21:18–26.
- Б. Беспорядки. 21:27–32.
- В. Речь Павла перед народом. 21:40–22:22.
- Г. Первый арест Павла. 22:22–26:32.
1. Задержание для дальнейшего разбирательства. 22:22–30.
 2. Защита в синедрионе. 23:1–10.
 3. Видение Павла. 23:11.
 4. Заговор иудеев против Павла. 23:12–22.
 5. Удаление Павла в Кесарию. 23:23–35.
 6. Содержание под стражей по распоряжению Феликса. 24:1–27.
 7. Павел требует у Феста суда кесаря. 25:1–12.
 8. Фест советуется с Иродом Агриппой II. 25:13–27.
 9. Павел защищается перед Агриппой и Фестом. 26:1–19.
 10. Его невиновность подтверждается. 26:30–32.
- IX. Путешествие в Рим и тюремное заключение. 27:1–28:31.
- А. Путешествие. 27:1–28:16.
1. Путь из Кесарии в Миры. 27:1–5.
 2. Путь из Мир Ликийских в Хорошие Пристани. 27:6–12.
 3. Путь из Крита, прерванный кораблекрушением. 27:13–44.
 - а. Буря. 27:12–20.
 - б. Павел заверяет своих спутников, что никто не пострадает. 27:21–26.
 - в. Кораблекрушение. 27:27–44.
 4. Высадка на Мелите. 28:1–10.
 5. Завершение путешествия в Рим. 28:11–16.
- Б. Защитная речь Павла перед римскими иудеями. 28:17–29.
- В. Два года жизни Павла в Риме. 28:30, 31.

ГЛАВА 1

- 1 Первую книгу написал я *к тебе*, Феобфил, о всем, что Иисус делал и чему учил от начала
- 2 до того дня, в который Он вознесся, дав Святым Духом повеления Апостолам, которых Он избрал,
- 3 которым и явил Себя живым, по страдании Своем, со многими верными доказательствами, в продолжение сорока дней являясь им и говоря о Царствии Божиим.
- 4 И, собрав их, Он повелел им: не отлучайтесь из Иерусалима, но ждите обещанного от Отца, о чем вы слышали от Меня,
- 5 ибо Иоанн крестил водою, а вы, через несколько дней после сего, будете крещены Духом Святым.
- 6 Посему они, сойдясь, спрашивали Его, говоря: не в сие ли время, Господи, восстановляешь Ты царство Израилю?
- 7 Он же сказал им: не ваше дело знать времена или сроки, которые Отец положил в Своей власти,
- 8 но вы примете силу, когда сойдет на вас Дух Святой; и будете Мне свидетелями в Иерусалиме и во всей Иудее и Самарии и даже до края земли.
- 9 Сказав сие, Он поднялся в глазах их, и облако взяло Его из вида их.
- 10 И когда они смотрели на небо, во время восхождения Его, вдруг предстали им два мужа в белой одежде

- 11 и сказали: мужи Галилейские! что вы стоите и смотрите на небо? Сей Иисус, вознесшийся от вас на небо, придет таким же образом, как вы видели Его восходящим на небо.
- 12 Тогда они возвратились в Иерусалим с горы, называемой Елеон, которая находится близ Иерусалима, в расстоянии субботнего пути.
- 13 И, придя, вошли в горницу, где и пребывали, Петр и Иаков, Иоанн и Андрей, Филипп и Фома, Варфоломей и Матфей, Иаков Алфеев и Симон Зилот, и Иуда, брат Иакова.
- 14 Все они единодушно пребывали в молитве и молении с некоторыми женами и Мариною, Матерью Иисуса, и с братьями Его.
- 15 И в те дни Петр, став посреди учеников, сказал, —
- 16 было же собрание человек около ста двадцати: мужи братия! Надлежало исполниться тому, что в Писании предрек Дух Святой устами Давида об Иуде, бывшем вожде тех, которые взяли Иисуса;
- 17 он был сопричислен к нам и получил жребий служения сего;
- 18 но приобрел землю неправедною мздою, и, когда низринул, расселось чрево его, и выпали все внутренности его;
- 19 и это сделалось известно всем жителям Иерусалима, так что земля та на отечественном их наречии названа Акелдама́, то есть «земля крови».
- 20 В книге же Псалмов написано: «да будет двор его пуст, и да не будет живущего в нем»; и: «достоинство его да примет другой».
- 21 Итак, надобно, чтобы один из тех, которые находились с нами во всё время, когда пребывал и обращался с нами Господь Иисус,
- 22 начиная от крещения Иоаннова до того дня, в который Он вознесся от нас, был вместе с нами свидетелем воскресения Его.
- 23 И поставили двоих: Иосифа, называемого Варсавою, который прозван Иустом, и Матфия;
- 24 и помолвились и сказали: Ты, Господи, Сердцеведец всех, покажи из сих двоих одного, которого Ты избрал
- 25 принять жребий сего служения и Апостольства, от которого отпал Иуда, чтобы идти в свое место.
- 26 И бросили о них жребий, и выпал жребий Матфию, и он сопричислен к одиннадцати Апостолам.

1. Первую книгу. Автор отмечает, что настоящее произведение — второе в серии книг. Под первой книгой он имеет в виду Евангелие от Луки (см. т. 5, с. 663).

Фео́фил. См. комментарий на *Лк. 1:3*.

О всем. Евангелие от Луки — важное законченное повествование обо всем сначала (*Лк. 1:3*). Лука записывает ключевые факты, а не все детали (см. с. 114). Это видно при сопоставлении его рассказа с Евангелием от Иоанна, в котором содержится немало моментов, пропущенных Лукой. Но Иоанн также опускает многие факты (см. комментарий на *Ин. 20:30; 21:25*). В Священном Писании слово «всё» часто используется в общем смысле (см. *Мф. 2:3; 3:5; Деян. 2:5; 12:11; Рим. 11:26; Кол. 1:6; 1 Тим. 1:16; Иак. 1:2*).

От начала. Греч. *archomai*, «начинать», — характерное для Евангелия от Луки слово, встречается в тексте около 30 раз. Его частое употребление в Деяниях является косвенным доказательством авторства Луки.

Евангельское служение, начатое лично Иисусом, продолжается в Деяниях Христом в работе Церкви посредством Святого Духа.

Что Иисус делал и чему учил. Иисус был «сильным в деле и слове» (*Лк. 24:19*). Дела, о которых здесь говорится, — это Его чудеса (*Деян. 10:38*). Слова и дела Иисуса всегда были наделены «властью» и «силой» (см. комментарий на *Лк. 4:32*). Автор полагает, что эта же деятельность, состоящая из слов и дел, будет продемонстрирована и в той книге, которую он собирается писать.

2. До того дня. То есть до 40-го дня после Его воскресения (см. *ст. 3*).

Он вознесся. Пассивная форма глагола, используемая здесь, а также в *ст. 9, 11* и *Лк. 24:51*, подразумевает, что вознесение Иисуса было проявлением силы Отца.

Дав Святым Духом. Это выражение можно понимать либо в значении, что Святой Дух должен был наставить учеников на всякую истину (*Ин. 16:13*), либо в значении, что Иисус до и после распятия говорил, будучи наделен силой Святого Духа. Последнее подразумевает, что все, связанное с жизнью Христа на земле, было достигнуто силой Духа: (а) Его зачатие (*Лк. 1:35*), (б) Его крещение (*Лк. 3:21, 22*), (в) Его праведная жизнь (*1 Тим. 3:16*), (г) руководство Его жизнью служения (*Лк. 4:1*, см. комментарий на *Лк. 2:49*), (д) Его чудеса (*Мф. 12:28*), (е) Его воскресение (*1 Пет. 3:18*).

Повеления. Лучше «повелев», поскольку такой вариант особым образом переключается с евангельским поручением, данным Господом (*Мф. 28:18–20*).

Апостолам. Греч. *apostoloi* — «посланные», от *apo* — «от, прочь» и *stellō* — «посылать». В классическом греческом языке *apostolos* (во мн. числе — *apostoloi*) часто относится к руководству морской или военно-морской экспедицией, а также используется для обозначения командира военного подразделения или посла. Эти два основных значения — применительно к предметам и людям — перенесены и в форму греческого языка койне. Так, египетский папирус, датированный II—III веком, содержит описание корабля (*apostolos*) из Триаделфуса (J. H. Moulton and G. Milligan, *The Vocabulary of*

the Greek New Testament, p. 70). Из этого папируса следует, что слово «apostoloi» относится не только к кораблю, но и к корабельному грузу, поскольку он был «послан», или отправлен, вместе с кораблем. Оно также распространяется и на сопроводительную документацию — распоряжение об отправке судна, товарораспорядительный документ и экспортную лицензию. В то же время в койне, как и в классическом греческом, слово может относиться и к человеку. Иосиф Флавий использует его для обозначения посланников, отправленных еврейями в Рим (*Иудейские древности*, xvii. 11. 1).

Однако ни один из этих случаев использования не может пролить свет на то, как слово «апостол» вошло в обиход раннего христианства. Павел первым из новозаветных авторов использовал слово «апостол» (**1 Фес. 2:6**), и для него, по-видимому, это был устоявшийся термин, обозначающий группу людей, которые выполняли определенные функции в церкви (см. **1 Кор. 4:9; 9:1, 2**). Тот факт, что уже в ранней христианской литературе слово имело специфический смысл, предполагает, что это значение появилось и закрепилось гораздо раньше. Лука и Иоанн, писавшие на греческом языке спустя годы после смерти Иисуса, использовали слово «apostoloi» (**Лк. 6:13; 11:49; Ин. 13:16** [«посланник»]). Отправной точкой служения апостолов в ранней Церкви, по-видимому, было рукоположение Иисусом двенадцати учеников и данное им поручение.

Называя Своих учеников «апостолами», Иисус, вероятно, использовал арамейское слово *shelicha*, эквивалент еврейского причастия *shaluach*, «посланный». Эти слова, очевидно, употреблялись в специальном смысле как иудеями, так и христианами. В раввинской литературе используется термин *shaluach* (или другая его форма *shaliach*) для обозначения различных посланников, наделенных соответствующими полномочиями. Иустин Мученик говорит (ок. 146 г. н. э.), что иудеи рассылали по всему миру вестников, которые поносили Христа (*Диалог с Трифоном*, 17, 108). Евсевий, церковный историк IV века, ссылаясь на труды, считавшиеся древними уже в его время, утверждает, что иудейские священники и старейшины посылали людей по всему миру, чтобы предостеречь свой народ против христианства. Он называет этих людей «апостолами», говоря, что в его время они путешествовали по всей иудейской диаспоре с энцикликами (*Commentaria in Isaiam*, xviii, 1, 2). Епифаний (ум. 403 г. н. э.) описывает, что эти «апостолы» советовались с иудейскими лидерами и путешествовали в местах проживания иудеев за пределами Палестины. Они гасили конфликты в общинах и собирали десятину и первые плоды. Функционально их служение было поразительно схожим с апостольством Павла (см. **Деян. 11:27–30; Рим. 15:25–28; 1 Кор. 16:1; Епифаний «Против ересей»**, i 2., Ересь xxx. 4, 11). В Кодексе Феодосия (438 г. н. э.) отмечается: «Частью этого пустого суеверия является то, что у иудеев есть начальники синагог, или старейшины, или люди, которых они именуют «апостолы», которые назначаются главой общины на определенный период для сбора золота и серебра» (*Кодекс Феодосия*, xvi. 8. 14; цит.

по: Adolf Harnack, *The Mission and Expansion of Christianity*, vol. 1, p. 329).

Поэтому, хотя и невозможно доказать, что слово *apostolos* использовалось в новозаветные времена применительно к иудейским посланникам в иудейской диаспоре, приведенные свидетельства указывают на такое его использование, а также на тот факт, что ранняя христианская церковь переняла использование этого слова из сходной традиции в среде иудеев.

Которых Он избрал. См. комментарий на **Мк. 3:13–19**.

3. Которым и явил Себя живым. См. *Дополнительное примечание к Мф. 28*.

Со многими верными доказательствами. Греч. *tekmēria*. Доказательства, указывающие на однозначность и неоспоримость произошедшего в отличие от того, что носит предполагаемый характер. Этими «верными доказательствами» были явления Христа после воскресения, а никак не чудеса, совершенные Христом на глазах у учеников (**Деян. 2:22**). Они подтвердили самое яркое чудо — воскресение. К этим доказательствам относятся: (1) совместная трапеза с учениками (**Лк. 24:41–43; Ин. 21:4–13**); (2) Его осязаемое тело, к которому Он позволил им прикоснуться (**Мф. 28:5–9; Ин. 20:27**); (3) Его неоднократные явления, свидетелями которых могли сразу оказаться пятьсот человек (**Мф. 28:7, 10, 16, 17; Лк. 24:36–48; Ин. 20:19–29; 1 Кор. 15:6**); (4) Его наставления касательно природы и учения Царства Небесного (**Лк. 24:25–27, 44–47; Ин. 20:17, 21–23; 21:15–17; Деян. 1:8**). Убеденность в истинности воскресения Христова оказала сильное влияние на проповедь апостолов (**Деян. 2:32, 36, 37; 3:15; 4:10; 5:28, 30–33**). Это было основным аргументом Павла, когда тот обосновывал собственную веру в телесное воскресение (см. **1 Кор. 15:3–23**).

В продолжение сорока дней. Дословно «на протяжении» или «во время» сорока дней. Иисус не находился постоянно с ними, но периодически являлся после воскресения (см. *Дополнительное примечание к Мф. 28*). Нет никакого противоречия между этим упоминанием о сорока днях и сокращенным повествованием Луки в Евангелии (см. **Лк. 24**).

Говоря о Царствии. Это выражение включает в себя несколько аспектов: (1) верное толкование пророчеств о Мессии (**Лк. 24:27, 44, 45**); (2) распространение миссии церкви на весь мир и принятие в Царство посредством крещения (**Мф. 28:19**); (3) обещание сверхъестественной силы и Божественной защиты (**Мк. 16:15–18**); (4) обещание вечного личного присутствия Христа в Его Церкви (**Мф. 28:20**). См. комментарий на **Мф. 4:17, 5:3**.

4. Собрав их. Греч. *sunalizō* означает дословно «собраться для совместной трапезы». Возможно, речь идет о встрече в Галилее (**Мф. 28:16–18**), поскольку последняя встреча, на которой все ученики видели Иисуса возносящимся на небо, упоминается не раньше **Деян. 1:6**.

Не отлучайтесь от Иерусалима. Они должны были вернуться в столицу, туда, где Спаситель чаще всего служил, где страдал, был погребен и воскрес из мертвых. Там его ученикам предстояло обрести силу и начать свое свидетельство (*Деяния апостолов*, с. 31, 32).

Ждите. Ср. *Лк. 24:49*. Задача, которая стояла перед учениками, не могла быть выполнена за счет человеческих усилий. Они должны были ждать (1) назначенного времени (2) в назначенном месте — Иерусалиме, городе, являвшимся важнейшим объектом для проповеди и представлявшим наибольшую опасность. Ученики должны были «ждать», а не «идти ловить рыбу», как поступили Петр и другие ученики незадолго до этого (*Ин. 21:3*). Им предстояло получить великую силу Божью, и они должны были желать получить ее. Ожидалось, что они будут проводить время в искренней совместной молитве, прося Бога исполнить Свое обетование касательно дара Святого Духа (см. *Ин. 14:16, 16:7–13*).

Слышали от Меня. Обещание было дано Иисусом, но его исполнение должно было произойти по обоюдной воле Отца и Сына (см. *Ин. 14:16, 26; 15:26; 16:7–15*).

5. Иоанн крестил. Здесь речь идет об Иоанне Крестителе (см. *Мф. 3:1–11*).

Духом Святым. Такое крещение было обещано Иоанном Крестителем (см. *Мф. 3:11*). Обетование (*Деян. 1:4*) касалось крещения не водой (см. комментарий на *Мф. 3:6, 11*), но Духом «через несколько дней после сего» — в день Пятидесятницы.

6. Сойдись. То есть собравшись в Иерусалиме, в соответствии с волей Господа (*ст. 4*) и по договоренности друг с другом. Сам Иисус был с ними. Его появление хотя и не было неожиданным, но носило сверхъестественный характер. Это была последняя встреча учеников с их Господом, поскольку имела место в день Его вознесения (*Мк. 16:19; Лк. 24:50, 51; 1 Кор. 15:7*).

Спрашивали Его. Данное греческое выражение означает, что они неоднократно задавали Ему этот вопрос.

Не в сие ли время, Господи, восстанавлиешь Ты царство? Ученики все еще не понимали природы Царства Христа. Он не обещал того восстановления, которого они ожидали (см. комментарий на *Лк. 4:19*). Они думали, что Иисус — Тот, Кто «должен избавить Израиля» (*Лк. 24:21*) от римского ига. Петр и другие ученики испытали совершенно иной опыт избавления в день Пятидесятницы (*Деян. 2:37–39*). Вознесение и последующий опыт Пятидесятницы дали им новое понимание Царства; они наконец поняли духовную природу Царства своего Учителя.

Евреи ожидали исполнения своих мессианских чаяний. В Псалмах Соломона, апокрифической книге, написанной незадолго до начала христианской эры (см. т. 5, с. 90), этой идее уделено особое внимание. В этом

отношении показательна молитва: «Призри на них, Господи, и восставь им царя их, сына Давидова, в тот час, который Ты знаешь, Боже, да царит он над Израилем, отроком Твоим. И препояшь его силою поражать правителей неправедных. Да очистит он Иерусалим от язычников, топчущих город на погибель... и очистит он Иерусалим, освятив его, как был он в начале. Придут племена от края земли, дабы видеть славу его, неся в дар истомленных сынов Иерусалима, и дабы видеть славу Господа, коею прославил Он эту землю; и сам справедливый царь научен будет Богом о них. (*Псалмы Соломона 17:23–35*). Похожие мысли могли посеять в умах учеников надежду, что пришло время исполнения обещанного, а потому они и задавали этот вопрос.

Израилю. Даже ученики не вполне понимали концепцию духовного царства, состоящего из всех народов (*Мф. 8:11, 12*), которые образуют истинный Израиль с обрезанным сердцем (*Рим. 2:28, 29*). И они не понимали, что, отвергнув Христа, иудейский народ оторвал себя от корня и ствола истинного Израиля, к которому обращенные христиане, как иудеи, так и язычники, уже не должны были прививаться (см. *Рим. 11*). Очевидно, они ожидали, что мессианское царство Давида приведет к возвышению колена Иудина среди буквального еврейского народа. См. т. 4, с. 26–36.

Нас не должно смущать то, что ученики часто использовали слово «Израиль» в значении «Иуда». Действительно, часто термин «Израиль» относился к северным коленам и в таком значении противопоставлялся Иуде. Но он также использовался для обозначения всех двенадцати колен и даже отдельно колена Иудина, а также избранного народа Божьего без уточнения родовой принадлежности (см. комментарий на *Ис. 9:8*). Значение этого слова в каждом случае определяется контекстом. Поэтому неудивительно, что часто в Новом Завете мы находим случаи применения термина «Израиль» ко всему еврейскому народу. Хотя евреи того времени происходили преимущественно из колена Иудина, они были прямыми и законными наследниками не только территории римской провинции Иудея (правпропремнии ранее существовавшего Иудейского царства), но и территории изначального единого израильского народа.

Евреи, жившие во времена Христа, были наследниками древнего теократического государства, которым руководила династия Давида. Теократическая система была сосредоточена на предписанном Богом храмовом поклонении и основана на завете между Богом и Его избранным народом. Павел называл своих соплеменников «израильтянами», которым по плоти принадлежали «усыновление и слава, и заветы, и законоположение, и богослужение, и обетования; их и отцы, и от них Христос по плоти» (*Рим. 9:4, 5*, ср. *ст. 3*, см. также *Деян. 3:1, 2, 11:1*).

Эти ученики, следовательно, имели основания полагать, что пророчества и обетования, данные древнему Израилю, принадлежали иудеям как наследникам царства Давида, а не «Израилю» десяти колен, которые отпали от дома Давида. Последние же отделились не только

от Иуды, но и от храма и истинного поклонения Богу, а также от национального завета. К тому обстоятельству, что колено Иудино давало народу царей, добавился тот факт, что южная нация с момента разделения страны при Иеровоаме пополнилась большим числом представителей северных колен, пожелавших остаться верными Господу (2 Пар. 11:13–16; 15:9, ср. 16:1). Эти факты объясняют частое использование слова «Израиль» по отношению к Иудейскому царству и Иудейской провинции, в которой жили все вернувшиеся из плена евреи независимо от принадлежности к тому или иному колену (см. Езд. 2:70; 3:1; 4:3; 7:7, 13; 8:29; 9:1; 10:5; Неем. 1:6; 9:1, 2; 10:39; 11:3, 20; Иез. 14:1, 22; 17:2, 12; 37:15–19; Дан. 1:3; Зах. 8:13; Мал. 1:1).

Более того, иудейская нация времен Иисуса представляла другие колена Израиля не только в своем населении (см. Лк. 2:36), но и в своей территории (см. т. 5, с. 45, 46). О ней говорят как об Израиле Иоанн Креститель (Ин. 1:31), Симеон (Лк. 2:32, 34), сам Иисус (Мф. 8:10, Лк. 7:9; Ин. 3:10), ученики и другие жители Иудеи (Мф. 2:20–22; 9:33; Лк. 24:31; Деян. 1:6; 2:22, 23; 3:12; 4:8, 27; 5:31; 21:28), Гамалиил (Деян. 5:35), Лука (Лк. 1:80), Павел (Деян. 13:16, 17, 23, 24; Рим. 9:4, 6, 31; 11:1; 1 Кор. 10:18; 2 Кор. 11:22; Флп. 3:5).

Таким образом, предназначенные для Израиля пророчества о царствовании Мессии давали ученикам повод надеяться на восстановление иудейской государственности. Действительно, царство Мессии принадлежало бы иудеям, если бы те не отвергли Сына Давидова в силу того, что Он предложил им царство всеобщей праведности вместо иудейского триумфа. Лишение нации положения избранного народа, которое изначально носило условный характер (Исх. 19:5, 6; Иер. 18:6–10; Мф. 8:11, 12; 21:33–45), еще плохо укладывалось в умах учеников. Они хорошо знали, что древнее северное царство Израиль безвозвратно отделило себя от Израиля завета, не считая отдельных людей, которые могли воссоединиться с избранным народом. И они еще не видели того факта, что иудейский народ, отвергнув Сына Божьего, больше не был избранным народом, хотя отдельные иудеи могли быть привиты к истинному Израилю, Церкви Христовой (см. т. 4, с. 25–38), где не имеют значения раса, национальность или положение (Гал. 3:28, 29; Кол. 3:11).

7. Он же сказал им. Христос не дает прямого ответа на вопрос Своих учеников. Вместо этого Он указывает им на работу, которую им предстоит совершить.

Времена или сроки. Греч. *chronoi ē kairoi*. Если *chronoi* относится к хронологическому временному отрезку в широком смысле, то *kairoi* — к конкретным кульминационным моментам времени, имеющим привязку к тем или иным событиям. Таким образом, под словом «времена» Иисус имеет в виду кажущуюся бесконечной череду веков, а под словом «сроки» — кульминационные события, относящиеся к концу земной истории (см. комментарий на Мф. 24:3). Другими словами, Иисус сказал: «Не ваше дело знать дату или точный способ установления

Царства». Будучи человеком, жившим среди людей, Иисус не знал ни дня, ни часа Своего пришествия (см. комментарий на Мф. 24:36). Здесь содержится осторожный упрек людям, которые (1) еще не готовы вместить всю полноту знания (Ин. 16:12), но (2) уже имеют необходимые познания для того, чтобы выполнить поручение Господа (Мф. 28:19, 20), и (3) будут руководствоваться знамениями и водимы Святым Духом (Мф. 24:32, 33; Мк. 16:17, 18; Ин. 16:13).

Положил в Своей власти. Здесь для обозначения силы, или власти, используется греческое слово *exousia*, в отличие от слова *dunamis* в ст. 8 (см. комментарий на Ин. 1:12). Бог — не заложник времени, а его хозяин. Его знание выходит за временные рамки, ибо Он всеведущ (Пс. 128:1–6; Притч. 15:3; Евр. 4:13). Его предвидение является доказательством Его Божественности (Ис. 46:9, 10). Он связывает Свое будущее с теми, кто служит Ему (Втор. 29:29; Пс. 24:14; Ин. 15:15; 16:25).

8. Силу. Греч. *dunamis*, сила, способность, власть (см. комментарий на Ин. 1:12). Слово «динамит» происходит от *dunamis*. Лука здесь указывает на сверхъестественную «силу», которую получают только те, на кого снизошел Святой Дух (см. комментарий на Лк. 1:35; 24:29). Эта сила предназначена для свидетельства. Она дает (1) внутреннюю силу; (2) силу для проповеди Евангелия; (3) силу вести других к Богу. В лице учеников Иисусу предстояло продолжить работу, которую Он начал на земле, и сотворить дела «больше сих» (Ин. 14:12). Это инспирированное Духом свидетельство стало отличительной чертой христианской церкви.

Свидетелями. Греч. *martures* означает очевидцев, готовых подтвердить то, что они сами видели и слышали, а не узнали от других. Это слово используется в Деяниях 13 раз. Будучи «свидетелями», апостолы удостоверились в том, что Христос — предсказанный пророчествами Мессия и Искупитель человечества. Они также могли засвидетельствовать о том, что Он обещал вернуться. Как очевидцы они располагали доказательствами распятия, воскресения и вознесения Спасителя и возвестили об этом миру, который поверил их словам (см. комментарий на Ин. 1:12). Иоанн пишет: «О том, что мы видели и слышали, возвещаем вам» (1 Ин. 1:3). Сегодня последователи Иисуса призваны также нести личное свидетельство о делах и словах Христа, о замысле Бога спасти мир через Своего Сына и о преобразующей силе Евангелия в собственной жизни. Нет более убедительного свидетельства, чем личное. Без личного опыта не может быть истинного христианского свидетельства. Смелое заявление Петра, последовавшее за исцелением хромого (Деян. 4:10), — отличный пример свидетельства в апостольские времена.

В Иерусалиме. Таков был план Божий, чтобы избранный народ мог первым получить благословения от служения апостолов (см. комментарий на Лк. 14:21–24). За

это короткое время тысячи евреев уверовали (см. *Деян. 2:41, 47; 4:4, 32, 33; 5:14; 6:1, 7*, *Дополнительный комментарий Е. Уайт* на *Деян. 2:1, 4, 14, 41*). Когда иудеи отвергли это преимущество и побили Стефана камнями (*Деян. 7*), Евангелие стало возвещаться за пределами Иерусалима.

В Самарии. Самаритяне были смешанной расой и всегда враждовали с иудеями (см. комментарий на *Ин. 4:9*). Личное служение Иисуса народу Самарии можно увидеть в *Лк. 10:1, 33; 17:16; Ин. 4:39–42*. После побивания Стефана камнями Самарию первым посетил диакон Филипп (*Деян. 6:5; 8:5*), затем к нему на помощь были отправлены Петр и Иоанн (*Деян. 8:14*). В Самарии был собран богатый урожай для Царства Небесного.

До края земли. Ученики должны были идти «по всему миру» (*Мк. 16:15*), проповедовать «всем народам» (*Мф. 24:14*). Всемирная работа была начата вестниками Евангелия среди евреев, живших в рассеянии — в Финикии, на Кипре, в Антиохии Сирийской (*Деян. 8:4; 11:19*). Савл из Тарса проповедовал в Сирии и Киликии (*Деян. 9:15, 30; 11:25; Гал. 1:21, 23*). Вскоре миссионерская работа значительно расширилась за счет великих миссионерских путешествий Павла (*Деян. 13–28*). Находясь под вдохновением, Павел заявил, что в его время Евангелие было «возвещено всей твари поднебесной» (*Кол. 1:23*, ср. *Тим. 2:11*). В отличие от поручения, данного Христом, когда Он впервые послал Двенадцать на проповедь (см. комментарий на *Мф. 10:5, 6*), эта работа должна была охватить все нации. Начало этой всемирной работы и описывает Лука в Деяниях. Эта книга — не очерк жизни апостолов, она повествует о деяниях всех верующих, о проповеди Евангелия «до края земли». Когда эта работа будет завершена, придет Христос (*Мф. 24:14*).

Лука в этом стихе фактически представляет план книги Деяний: (1) провозглашение Евангелия в Иерусалиме и Иудее (гл. 1–7); (2) в Самарии (гл. 8–10); (3) до края земли (гл. 11–28).

9. Сказав сие. См. комментарий на *Лк. 24:50*.

В глазах их. Ни один верующий не видел, как Спаситель воскрес из мертвых, но одиннадцать учеников и мать Иисуса (*Ранние произведения*, с. 191) удостоились наблюдать, как Он возносился на небо. Таким образом, они стали очевидцами вознесения.

Вознесение здесь описано как простой исторический факт. Далее в Новом Завете о нем нечасто упоминается, но событие это признается одним из важнейших в христианской истории. Оно было предсказано Иисусом (*Ин. 6:62*), о нем говорил Петр (*Деян. 3:21*), а затем и Павел (*1 Тим. 3:16*).

Вознесение стало финальным аккордом земного служения Христа. Наш Спаситель оставил небо ради спасения человека (*Ин. 3:13, 16*). Когда Его земное служение было окончено, Он вернулся в Свой небесный дом (*Ин. 14:2*), стал Посредником и Ходатаем за людей (*1 Тим. 2:5*;

Евр. 7:25; 8:1, 2; 1 Ин. 2:1) вплоть до Своего второго пришествия (*Ин. 14:3*).

Облако взяло Его. Этим облаком было ангельское воинство (см. *Желание веков*, с. 831). Возвращение Христа на землю также будет «с облаками» (*Мф. 24:30; 26:64; Откр. 1:7*). Огромное число ангелов будут сопровождать своего Господа, когда Он явится во славе (*Мф. 25:31*). Он вернется таким же образом, как восходил на небо (*Деян. 1:11*).

Из вида их. Буквально «скрыло от их глаз».

10. Когда они смотрели на небо. Дословно «пристально смотрели», направив взоры вверх.

Во время восхождения Его. Иисус возносился постепенно. Не было внезапного исчезновения, как в Эммаусе (*Лк. 24:31*).

Два мужа. О личности одного из этих двух ангелов см. комментарий на *Лк. 1:19*. Хотя они и названы мужами из-за своего человеческого вида, в действительности они были ангелами (см. *Желание веков*, с. 831, 832). Сравните их с двумя ангелами в белых одеждах, которых Мария встретила в гробнице (*Ин. 20:12, 13*). Один из них назван «юношей» (*Мк. 16:5*).

Предстали. Буквально «стояли». Они находились там еще до того, как ученики заметили их.

В белой одежде. В своем Евангелии Лука описывает ангелов, возвестивших о воскресении, как двух мужей в одеждах блистающих (*Лк. 24:4*). См. также *Деян. 10:30*, ср. *Деян. 11:13*.

11. Мужы Галилейские. Все ученики, за исключением, возможно, Иуды (см. комментарий на *Мк. 3:19*), были выходцами из Галилеи и имели характерный говор (ср. *Мф. 26:73*; см. комментарий на *Деян. 4:13*). Но ангелы знали, кем были эти люди независимо от их манеры говорить. Им известна жизнь всех людей (см. *Деян. 10:3–6*).

Что вы стоите и смотрите? Казалось, что восхищенные ученики были не в состоянии оторвать взгляд от того места, где их любимый Учитель исчез из виду. Два ангела нарушили молчание вопросом: вознесшийся — Сын Божий; Он открыл вам Свои планы; Он придет вновь — почему вы стоите и смотрите? Он дал вам поручение готовиться к Его возвращению. Сравните с вопросом ангела в день воскресения: «Что вы ищете живого между мертвыми?» (*Лк. 24:5*). Христиане должны смотреть на небо, держа это в уме (см. *Фли. 3:20*).

Сей Иисус. Иисус, Которого ученики так хорошо узнали за последние три с половиной года. Хотя Он воскрес из мертвых и вознесся на небо как Сын Божий, Он сохранил Свою человеческую природу (см. *Желание веков*, с. 23–25).

Придет таким же образом. Второе пришествие Христа неразрывно связано с воскресением и вознесением. Писание открывает: 1) Христа-Творца (*Кол. 1:16; Евр. 1:2*; см. комментарий на *Ин. 1:1–3*); 2) воплотившегося Христа (*Флп. 2:7; Евр. 2:14, 15*; см. комментарий на *Ин. 1:14*); 3) Христа распятого (*Деян. 17:3; 1 Кор. 15:3, 4*; см. комментарий на *Мф. 27:31–56; Ин. 19:17–37*); 4) Христа воскресшего (*Рим. 1:3, 4; 1 Кор. 15:3–22*; см. комментарий на *Мф. 28:1–15; Ин. 20:1–18*); 5) Христа — грядущего Царя (*Мф. 24:30; Откр. 11:15; 19:11–16*; см. комментарий на *Мф. 25:31*). Ни один из этих образов не может быть проигнорирован, потому что все они составляют единую картину роли Сына Божьего в великом деле спасения людей. Иисус «вчера и сегодня и вовеки Тот же» (*Евр. 13:8*).

Придет таким же образом. Согласно этому обетованию, Его возвращение должно быть: 1) личным — «сей Иисус» (см. *Желание веков*, с. 832); 2) видимым — «вы видели Его восходящим»; 3) с облаками — «облако взяло Его»; 4) определенным — «придет таким же образом». Это тихое, но твердое обещание ангельских вестников свидетельствует об истинности учения о Втором пришествии Христа, подтвержденного реальностью вознесения. Либо это событие и это обетование одинаково верны, либо ни то, ни другое не верно. Без Второго пришествия все предыдущие этапы плана спасения были бы столь же напрасны, как посев и взращивание зерновых культур без урожая.

12. Они возвратились. Ученики вернулись после распятия в глубокой скорби и разочаровании. После воскресения их Учителя они пребывали в недоумении и имели едва ощутимую надежду. Теперь же, увидев, что их Господь вознесся на небо, они вернулись радостными, с непоколебимой уверенностью, что Он вернется вновь.

В Иерусалим. Они исполнили указание своего Учителя. См. *ст. 4*.

С горы, называемой Елеон. Елеонская, или Масличная гора, ставшая местом вознесения, расположена к востоку от Иерусалима, по направлению к Вифании, на полпути к этой деревне (см. комментарий на *Мф. 21:1*). Вифания располагалась в 15 стадиях, или примерно в трех километрах (греч. *stadia*, см. т. 5, с. 50) от Иерусалима (*Ин. 11:18*). Лука объясняет, что после последней встречи с учениками в Иерусалиме Иисус «вывел их из города до Вифании» (*Лк. 24:50*), возможно потому, что это место было для Него хорошо знакомым и любимым. Поэтому обратный путь от Масличной горы до Иерусалима не был долгим.

В расстоянии субботнего пути. Фраза, описывающая расстояние от Иерусалима до горы Елеонской (см. комментарий на *Исх. 16:29*; см. также т. 5, с. 50), встречается в Библии только здесь. У Иосифа Флавия это расстояние составляет 5–6 стадий (*Иудейские древности*, хх. 8. 6; *Иудейская война*, в. 2. 3), примерно около километра.

Мишна также подтверждает эти цифры, поскольку они вписываются в понятие «субботного пути», составляющего две тысячи локтей. Она говорит: «Если кто вышел за черту по причине уважительной, и ему сказали, что дело (ради которого он вышел) сделано, то у него есть две тысячи локтей во все стороны; если он во время сообщения был еще в техуме [в пределах субботнего пути], то считается как бы не выходил. Все те, кто вышли для спасения человека, могут возвращаться на прежнее место» (Талмуд *Эрувин* 4.3. Критический перевод Н. Переферковича, СПб. 1902, т. 2, с. 131).

Существовали способы, которые помогали выйти из затруднения, вызванного указанными ограничениями.

«Некто, находясь в дороге при наступлении ночи, узнает вдали дерево или забор и говорит: „мое субботнее пребывание под ним“: его слова ничтожны; если он говорит: „мое субботнее пребывание у основания его“, то он может пройти 2000 локтей от места, где он стоит, до основания дерева или забора, и другие 2000 локтей от основания до дома; оказывается, что он может пройти 4000 локтей по наступлении ночи.

По словам р. Ханины, сына Антигона, пространство это представляет круг, а мудрецы полагают: квадрат подобно столу, дабы выгадать углы» (Талмуд *Эрувин* 4.3. Критический перевод Н. Переферковича, СПб. 1902, т. 2, с. 133, 134).

«Мудрецы старались облегчить, а не отягчить» (*Эрувин* 5.5, Критический перевод Н. Переферковича, СПб. 1902, т. 2, с. 142)

Цифра в две тысячи локтей уходит корнями в историю странствия народа израильского по пустыне. Считается, что именно таким было расстояние от самого удаленного шатра стана израильтян до скинии собрания, или святилища (ср. *Числ. 35:5*). Это было предельное расстояние, которое мог пройти еврей, не нарушив требования не выходить никуда «от места своего в седьмой день» (*Исх. 16:29*). Это же расстояние упоминается в рассказе о переходе реки Иордан при Иисусе Навине. Народ и левитов, несших ковчег, также должны были разделять две тысячи локтей (*Нав. 3:4*).

Иоанн Златоуст (*Беседы на Деяния Апостольские*. Беседа III, *Деян. 1:12*) пишет: «Мне кажется, что это случилось в субботу: иначе писатель не обозначил бы таким образом расстояния, не сказал бы: „с горы, называемой Елеон, которая находится близ Иерусалима, на расстоянии субботнего пути“, если бы не в день субботний прошли они определенное для этого дня пространство пути». Такой вывод вовсе не является обязательным. Вполне возможно, что вознесение произошло в четверг (см. *Дополнительное примечание к Мф. 28*).

13. В горницу. В верхнюю комнату. Ученики молятся не в храме (*Лк. 24:53*), куда они продолжали приходиться для поклонения (см. *Деян. 3:1*), а в верхней комнате частного дома, под плоской крышей, где они уединились (см. комментарий на *Мф. 26:18; Мк. 14:15; Лк. 24:33; Ин. 20:19*).

Петр и Иаков. Относительно перечня апостолов см. комментарии на *Мф. 10:2–5; Мк. 3:13–19*.

14. Единодушно. Это же слово встречается в *Деян. 2:46*. Какой разительный контраст с духом соперничества, проявившимся во время Тайной вечери (*Лк. 22:24*)! Этот период ожидания характеризовался спокойной, торжественной радостью. И это «единодушие» спустя несколько дней будет иметь грандиозные последствия (*Деян. 2:1, 41*).

В молитве. Греч. *te proseuchē*. В данном случае возможны по меньшей мере две интерпретации: (1) в молитве или (2) в месте молитвы (*Деян. 16:16*). Некоторые комментаторы полагают, что ученики не всегда находились в верхней горнице, но время от времени посещали синагогу. В качестве подтверждения они цитируют *Лк. 24:53*: «И пребывали всегда в храме».

И молении. Текстологический анализ (см. с. 10) позволяет опустить это слово, но сам факт молитвенного единения учеников остается неизменным. В дни перед Пятидесятницей сто двадцать человек (*ст. 15*) благоговейно молились об исполнении обетования о приходе Духа-Утешителя (*Ин. 14:16*) в силе (*Деян. 1:8*). Это должно было случиться «через несколько дней» после вознесения Христа (*ст. 5*). См. *Деяния апостолов*, с. 36, 37.

Этот текст содержит превосходную формулу молитвы: 1) прошение — они молились; 2) настойчивость — они были постоянны в молитве; 3) единодушие — они были едины в молитве. См. комментарии на *Мф. 18:19, 20; Лк. 18:1–8*.

С некоторыми женами. Точнее, «с женщинами», хотя фраза может относиться и к женам некоторых мужчин, участвовавших в собрании. В пользу этой версии говорит то, что «Мария, мать Иисуса», которая не была женой ни одного из присутствовавших мужчин, упоминается отдельно. Однако принято считать, что под «женами» имеются в виду служившие Христу женщины, среди которых были Мария Магдалина, Иоанна, Сусанна и «многие другие» (см. *Дополнительное примечание к Лк. 7*, см. комментарий на *Лк. 8:2, 3*).

Марию, Матерью Иисуса. Упоминание матери Иисуса показательно, поскольку говорит о том, что Мария пользовалась особым уважением. Однако ее положение среди остальных не было привилегированным. Это последнее упоминание Марии в Библии, она находится в числе тех, кто «единодушно пребывает в молитве и молении». Предания о ее дальнейшей жизни и занимаемом после смерти положении не имеют под собой библейских и фактологических оснований.

С братьями Его. Это Иаков, Иосий, Симон и Иуда (*Мф. 13:55*, см. комментарий на *Мф. 12:46, Мк. 6:3*). Они долгое время сторонились Иисуса (*Ин. 7:5*, см. *Желание веков*, с. 450, 451) и не упоминаются в числе тех, кто стоял у креста (*Ин. 19:25–27*). Но финальные события земной жизни Иисуса изменили их, и теперь они были среди Его

учеников. Мы не знаем, что впоследствии произошло с Симоном и Иосием, но нам известно, что Иаков стал лидером Церкви (см. комментарий на *Деян. 12:17*; см. *Деян. 15:13; 1 Кор. 15:7; Гал. 1:19*; т. 5, с. 71). Многие полагают, что он является автором послания Иакова (см. *Введение к Посланию Иакова*, т. 7). Иуда может быть автором короткого послания, носящего его имя (см. комментарий на *Мк. 6:3*; см. *Введение к Посланию Иуды*, т. 7).

15. В те дни. Между вознесением и Пятидесятницей. Вознесение произошло на 40-й день после воскресения (*ст. 3*). Таким образом, десять дней оставалось до Пятидесятницы, праздника Седмиц (см. комментарий на *Лев. 23:16; Деян. 2:1*). См. т. 5, с. 233.

Петр. О призвании, положении и характере Петра см. комментарий на *Мк. 3:14–16*. Уроки, полученные им от Иисуса (*Лк. 22:32; Ин. 21:15–17*, см. *Желание веков*, с. 812, 815) теперь приносили добрый плод. Его природные таланты благодаря обращению были освящены, и он выступил как один из лидеров Церкви. Однако в его руководстве не было ни малейших элементов диктаторства. Он призывает братьев к согласованным действиям, и последующие решения исходят уже от всей группы, а не от одного человека. Он активно участвует в церковных делах. Его проповедь стала единственной записанной проповедью из произнесенных на Пятидесятницу (*Деян. 2:14–40*), о других его проповедях также есть упоминания (*Деян. 3:12–26; 4:8–12; 10:34–43*). Вместе с Иоанном Петр совершил первое чудо исцеления в Деяниях (*3:1–11*), его чудотворная сила неоднократно отмечается (*5:15; 9:32–41*). Он играет главную роль в обличении Анании и Сапфиры (*Деян. 5:3–11*) и, очевидно, занимает одну из ведущих позиций в ранней Церкви. Однако после *Деян. 15:7* он больше не упоминается, а все внимание сосредоточено на Павле. Для обсуждения предполагаемого лидерства Петра см. комментарий на *Мф. 14:28; 16:16–19*.

Став посреди учеников. Текстологический анализ (ср. с. 10) показывает, что в ряде манускриптов вместо слова «ученики» встречается слово «братья» (которое относится не только к братьям Христа, в отличие от *ст. 14*, поскольку там присутствует около 120 человек). Поводом для официального собрания стало избрание двенадцатого апостола вместо Иуды Искариота.

16. Человек около ста двадцати. Хотя указанная цифра является приблизительной, понятно, что речь идет о достаточно большой группе, позволяющей сформировать костяк молодой церкви в Иерусалиме. В это число вошли не все уверовавшие, поскольку известно, что «более пятисот братьев» видели Христа после Его воскресения (*1 Кор. 15:6*).

Мужи братия! Некоторые полагают, что Петр обратился только к присутствовавшим мужчинам и что только они приняли участие в выборах двенадцатого апостола.

В Писании предрек. Речь идет о Писании, которое цитируется в *ст. 20*. Обратите внимание, как с самого начала апостольская Церковь обращается к Ветхому Завету для подтверждения собственного авторитета.

Надлежало. Речь идет не о предопределении, а о том, что автор текста, будучи вдохновлен Святым Духом, предвидел эти события. Матфей несколько раз использует аналогичный оборот (см. комментарий на *Мф. 1:22*).

Дух Святой. Здесь Петр открывает убежденность учеников в богодухновенности псалмов Давида. Они верили, что Давид говорил (или писал) как глашатай Святого Духа. Это учение согласуется со *2 Тим. 3:16* и *2 Пет. 1:21*.

Об Иуде. Обратите внимание на то, как апостол использует Писания. Уже после события Он видит исполнение предсказания Писания и уверенно соотносит его с личностью Иуды, хотя Давид не называет имени предателя.

Бывшем вожде тех. Буквально «предводителе» (см. комментарий на *Мф. 26:3, 14, 47*). Какие страшные изменения произошли в предателе! Тот, кто был призван вести людей ко Христу, чтобы они спаслись, привел людей ко Христу, чтобы с их помощью уничтожить Спасителя. Но важно отметить сдержанность в описании Иуды. Несмотря на весь ужас произошедшего, Петр и его собраты-апостолы не выдвигали гневных обвинений. Они доверили Богу суд над Иудой.

17. Сопричислен к нам. Считался одним из апостолов (*Мф. 10:4; Мк. 3:19; Лк. 6:16*). В Евангелии нет записи о том, что Иуда был призван в ученики, он по собственной инициативе присоединился к Двенадцати (см. *Желание веков*, с. 293, 294).

Получил. Точнее, «получил по жребию» или «получил по Божественному усмотрению», что указывает на его принятие Христом в качестве ученика.

Жребий. Греч. *klēros*, «часть», «доля». От этого слова происходит слово «клир».

Служения. Греч. *diakonia*, «служение», позднее стало означать диаконат, или диаконство. Эта категория членов ранней Церкви остро чувствовала ответственность за выполнение евангельского служения (*diakonia*). См. *Деян. 12:25; 20:24; 1 Кор. 16:15; Кол. 4:17; 2 Тим. 4:5*.

18. Но приобрел землю. *Ст. 18, 19* могут быть пояснением Луки, включенным в речь Петра. Едва ли Петру нужно было сообщать собравшимся 120 человекам подробности, касающиеся смерти Иуды. Эти слова не означают, что Лука считал, что Иуда купил землю до своей смерти. Деньги Иуды, добытые нечестным путем, ушли на покупку земли, и его захоронение на ней стало воздаянием за его предательство. Евангелист Матфей

предельно ясно описывает эти события. Увидев, что осужденный на распятие Иисус не предпринял никаких усилий, чтобы спасти Себя, Иуда испытал угрызения совести за свое предательство. Он вернул 30 серебряников первосвященникам, с которыми заключил постыдную сделку, а затем повесился. На эти деньги первосвященники купили землю горшечника, куда сбрасывались отходы гончарного производства, и там Иуда был захоронен. По этой причине или вследствие того, что деньги были ценной «невинной крови», место было названо «землей крови» (см. комментарий на *Мф. 27:3–10*; см. *Желание веков*, с. 722). Разница в повествованиях Матфея и Луки носит скорее риторический, нежели фактологический характер: все, что Иуда получил в награду, — это постыдное захоронение на пустынном участке земли.

Низринулся. В КJV — «упал головой вниз». Есть мнение, что эту фразу было бы лучше перевести как «раздулся», «распух». Однако достаточного количества оснований для того, чтобы рекомендовать такой перевод, нет. Иуда, самый амбициозный из учеников Христа, стремился достичь высот мирской власти. Он неразрывно связывал себя с земным царством, которое, как он думал, Иисус вскоре установит. Его ужасная смерть стала итогом таких эгоистических амбиций. Вместо того чтобы подняться на высоту, к которой он так стремился, он низринулся «вниз головой» и погиб.

19. Это сделалось известно. По мере того, как сообщение о предательстве Иуды и его самоубийстве распространялось, жители Иерусалима все больше и больше склонялись на сторону Христа. Они понимали, что Он стал жертвой заговора священников и предательства ученика. Кроме того, за казнь Иисуса наблюдало большое количество людей (*Лк. 23:27, 35; Ин. 19:19, 20*; см. *Желание веков*, с. 741, 775–777). Немало было и тех, кто видел воскресших после великого землетрясения (*Мф. 27:52, 53*; см. *Желание веков*, с. 786). Таким образом, события, сопровождавшие жертву Христа за грех, не были тайной (*Деян. 26:26*).

Названа. Некоторые полагают, что использованная автором форма глагола «назвать» подтверждает тот факт, что Лука написал свой труд до разрушения Иерусалима в 70 году н. э., после чего названия мест, за исключением наиболее значимых, были утеряны.

На отечественном их наречии. Буквально на их диалекте (*dialektos*). Это указывает на то, что арамейский язык не был родным языком автора, а сам Лука не был евреем.

«Земля крови». Греческая транслитерация арамейского слова *chaqel dema*. Предание связывает это место с *Haqq ed-Dumt* на южном склоне долины Енномовой, к югу от Иерусалима (см. комментарий на *Мф. 5:22*). Поле, купленное за 30 серебряников, использовалось для

захоронения незнакомцев, у которых не было родственников или друзей (*Мф. 27:6–10*; см. *Зах. 11:12, 13*).

20. Написано. Следует отметить связь со *ст. 17*. После объяснения в *ст. 18, 19* Петр цитирует *Пс. 68:26* (текст Септуагинты с некоторыми изменениями) и *Пс. 108:8*. *Пс. 68* включает в себя проклятия в адрес врагов Давида, но также содержит пророчества относительно Мессии, как это видно из *ст. 6–20*. *Ст. 26* — это прежде всего проклятие в адрес врагов Давида, и в более широком смысле — проклятие в адрес врагов Мессии. Следовательно, он применим к Иуде. *Пс. 108* также содержит проклятие, выраженное еще более суровым языком, чем предыдущее; *ст. 8* заявляет, что жизнь врага будет короткой и в итоге отнимется по его собственной вине (см. комментарий на *Пс. 68; 108*).

Иуда и его чудовищный поступок выступают в качестве наглядного примера того, о чем говорится в псалмах. Его жизненный финал соответствует конечной участи врагов, описанной в этом отрывке. Такой тип экзегетического исследования часто используется в Новом Завете для толкования Ветхого Завета (см. *1 Пет. 1:10, 11*, см. комментарий на *Втор. 18:15*).

Здесь Петр привел цитату и применил ее к полю, купленному на деньги Иуды (см. комментарий на *ст. 18*), предвидя, что его земля не будет заселена живыми.

Достоинство. Греч. *episkopē*, «надзор», «попечение», «служение». Соответствует евр. *requddah*. В переводе короля Иакова это слово переводится как «епископство». Епископы были руководящими служителями в церкви Англии в 1611 году, когда создавался перевод короля Иакова. Поэтому с психологической точки зрения вполне понятно, что англиканские переводчики усмотрели в греческом слове, означающем «надзор», «контроль», указание на выполнение административных функций в церкви. Отказ кальвинистов признавать любые церковные должности выше звания пресвитера (греч. *presbuteros*) не был отражен в англиканском переводе 1611 года, но зато был учтен в Женевской Библии 1560 года, где употреблено слово «попечение». О новозаветном значении греческих слов *presbuteros*, «старейшина», «пресвитер», и *episkopos*, «епископ», см. с. 26, 38. В данном случае перевод «попечение», «служение» представляется предпочтительным.

Апостол использует текст *Пс. 108:9*, чтобы обосновать избрание другого на должность, освободившуюся после смерти Иуды.

21. Надобно. Греч. *dei*. Петр, очевидно, считал, что первоначальное число учеников должно быть сохранено. По его мнению, апостолов должно было быть ровно двенадцать (число полноты) по примеру двенадцати колен Израилевых. Им было обещано двенадцать престолов для управления коленами (*Мф. 19:28*).

В Священном Писании с числом двенадцать связано несколько эпизодов. Вспоминается двенадцать звезд в венце жены из видения Иоанна (*Откр. 12:1*), двенадцать оснований стены нового Иерусалима с именами

двенадцати апостолов (*Откр. 21:14*). Иисус призвал двенадцать учеников, один из которых отпал. Петр рассудил, что число двенадцать необходимо для того, чтобы возвестить свидетельство, касающееся всех аспектов жизни и служения Христа. Перед апостолами стояла величественная задача, и для ее выполнения требовалось полное число свидетелей.

Число двенадцать было нарушено после мученической смерти Иакова в 44 году (*Деян. 12:2*), но ничего не говорится о назначении его преемника.

Один из тех. По-видимому, среди верующих было несколько человек, отвечавших требованиям, которые предъявлялись к кандидату на апостолство вместо Иуды. Но только один из них был избран.

Находились с нами. Петр описывает требования к кандидату в апостолы. Он должен был находиться среди учеников на протяжении всего земного служения Господа — от дней Иоанна Крестителя до дня вознесения Христа.

Когда пребывал и обращался. Дословно «входил и выходил». Гебраизм, описывающий повседневную деятельность, в данном случае — жизнь Иисуса, которую Тот проводил в окружении Своих учеников.

22. Начиная. Ср. с «началом» в *Мк. 1:1*.

Крещения Иоаннова. Это может быть отнесено либо к тем дням, когда Иоанн проповедовал и крестил, либо к определенному дню, когда Иоанн крестил Иисуса.

Свидетелем. Ср. *ст. 8*. Акцент сделан на свидетельствовании об историческом факте воскресения (см. комментарий на *Лк. 24:48*).

23. И поставили. Множественное число, возможно, указывает на общее собрание в 120 человек, хотя непосредственный контекст *ст. 21, 22* наводит на мысль, что в принятии решения участвовали лишь одиннадцать апостолов.

Поставили двоих. Греч. *estēsan duo*. Это словосочетание можно перевести как «вывели двоих вперед» или «двое встали». В первом случае говорится о том, что Иосиф и Матфий были выдвинуты в качестве кандидатов. Во втором случае нам сообщается, что, когда Петр изложил требования к кандидатам, он спросил, есть ли среди присутствующих те, кто обладает нужными характеристиками, и Иосиф и Матфий встали.

Иосифа. Распространенное еврейское имя (см. комментарий на *Быт. 30:24*).

Варсаваю. Греч. *barsabas*, транслитерация арамейского слова *bar shabba*, «сын субботы», то есть тот, кто родился в субботу, или *bar saba*, сын утешения. Некоторые отождествляют Варсаву с Варнавою, левитом с Кипра,

который стал спутником Павла (*Деян. 4:36; 9:27; 11:22, 24*), но никакого библейского подтверждения этому нет. Вполне возможно, что он был братом Иуды, прозываемого Варсавою, из *Деян. 15:22*.

Иустом. Латинское имя. В римские времена многие иудеи носили римские имена.

Матфия. Возможно, это сокращенная форма имени Маттафий, от евр. *Mattithyah*, «дар Господу». Кроме *ст. 26* он больше нигде не упоминается, и нет ни одного правдоподобного предания, касающегося его дальнейшей судьбы. Евсевий включает Матфия в число семидесяти и ссылается на апокрифическое Евангелие, авторство которого приписывается ему (*Церковная история*, i.12.3; iii.25.6). Есть предположение, что он принял мученическую смерть в Эфиопии или Иудее (см. с. 36).

24. И помолились. В основе этой молитвы лежала простая непоколебимая вера. Во все решающие моменты своей истории ранняя Церковь прибегала к молитве. Это была не просто привычка и не формальный ритуал. Когда апостолы молились, складывалось впечатление, что они общаются с Господом на небесах так же просто, как они разговаривали с Иисусом во время Его земной жизни. Это общение с Богом должно всегда быть неотъемлемой частью опыта Церкви, в том числе и сегодня.

Ты, Господи. Иисус учил Своих последователей направлять свои просьбы к Отцу, во имя Его (Иисуса). Поэтому обращение «Ты, Господи» здесь относится к Отцу.

Сердцеведец. Ср. *1 Цар. 16:7; Пс. 138:1–4; Ин. 2:25*.

Покажи. Хорошо рассудив, сто двадцать человек предложили на апостольство самых лучших — Варсаву и Матфия. Теперь они призвали имя Господа, чтобы Он сделал окончательный выбор.

25. Жребий. См. *ст. 10*.

Служения и Апостольства. Апостолы очень ответственно подходили к своему призванию (см. комментарий на *ст. 17*).

Отпал. Скорее, «отвернулся», «согрешил».

Свое место. Они просили Господа выбрать того, кто заменит бы отступника, который предпочел «идти в свое место», дорогой бедствия и смерти. Это был личный выбор Иуды. Господь предвидел (*Ин. 6:70, 71; 13:2, 21, 26*), что Иуда не останется в числе Двенадцати, и события подтвердили это.

26. Бросили о них жребий. Это может означать, что (1) собравшиеся сами бросили жребий, чтобы выбрать одного из двух мужей, или что (2) сами кандидаты тянули жребий. Какой бы метод ни был избран, выбор пал

на Матфия. Иудеи были хорошо знакомы с такой стандартной процедурой выбора. Она использовалась, например, (1) при выборе козлов для жертвоприношения в День искупления (*Лев. 16:5–10*); (2) при распределении земельных участков в Ханаане между коленами (*Числ. 26:55; Нав. 18:10*) в период завоевания и по возвращении из плена (*Неем. 10:34; 11:1*); (3) при рассмотрении запутанных уголовных дел (*Нав. 7:14, 18; 1 Цар. 14:41, 42*); (4) при выборе солдат для сражения (*Суд. 20:8–10*); (5) при назначении на высокие посты (*1 Цар. 10:19–21*); (6) при распределении городов между священниками и левитами (*1 Пар. 6:54–65*). Механизм использования жребия подробно описан в *1 Пар. 24–26*. Считалось, что решение жребия зависит исключительно от Бога (*Притч. 16:33*). Солдаты бросали на Голгофе жребий о том, кому достанется бесшовный хитон Господа (*Мф. 27:35*, см. комментарий на *Ин. 19:23, 24*). Однако избрание посредством жребия Матфия является единственным описанным в Новом Завете случаем использования этого метода среди христиан. См. предостережения относительно применения этого метода в наши дни в комментариях на *Нав. 7:14; Притч. 16:33*.

Из повествования Луки следует, что предложение Петра использовать жребий было принято без обсуждений. Похоже, что после Пятидесятницы непосредственное руководство Святого Духа сделало бросание жребия излишним (*Деян. 5:3; 11:15–18; 13:2; 16:6–9*). История церкви знает немало случаев избрания на ту или иную должность посредством жребия. Например, таким образом избирался епископ на проходившем в Барселоне Соборе в 599 году.

Он сопричислен. Греч. *sugkatapsēphizomai*, от *sun*, «с», *kata*, «вниз», и *psēphos*, «галька», указывает на древний способ избрания человека посредством бросания гальки в урну. Слово может быть переведено как «проголосовали» или «выбрали».

К одиннадцати. В глазах мира Матфий был избран на скромную должность руководителя немногочисленной группы, которая вскоре подвергнется преследованию. Но для верующих полномочия, которыми был наделен Матфий, открывали неограниченные возможности в будущем. Нет оснований отрицать достоинства Матфия как человека, пополнившего ряды апостолов. О делах Матфия ничего не сказано в книге Деяний, но в ней также ничего не говорится о служении Андрея, Филиппа (Филипп из *Деян. 8* был дьяконом), Фомы, Варфоломея, Матфея, Иакова Младшего, Симона Кананита, Фаддея.

Нет упоминания о том, что ученики возложили на Матфия руки (ср. *Деян. 6:6; 13:3*). Очевидно, церковь полагала, что Святой Дух одобрил такой выбор посредством жребия. В этом выборе Матфия мы наблюдаем ранние и значимые признаки церковной организации: 1) встреча верующих; 2) обсуждение актуальных проблем церкви; 3) решение и его исполнение. Церковь была организована и теперь ожидала Божественной силы.

Некоторые считают Павла двенадцатым апостолом. Но, хотя Павел неоднократно называл себя апостолом (*Рим. 1:1; 1 Кор. 1:1; 2 Кор. 1:1* и в других посланиях), он никогда не утверждал, что является одним из Двенадцати и имеет соответствующее призвание. Он знал и признавал это различие (*1 Кор. 15:5, 8*). При этом он давал понять, что получил свое познание Евангелия не от Двенадцати (*Гал. 1:11, 12, 15–19*). Он получил его независимо от них (*Рим. 15:20, 21*). В *Ранних произведениях*, с. 199 и *Деяниях апостолов*, с. 102 говорится, что Павел занял место Стефана.

Комментарии Е. Уайт

- 3 Деяния апостолов, с. 26.
- 5 Моя жизнь сегодня, с. 57.
- 5–7 Деяния апостолов, с. 30.
- 6, 7 История спасения, с. 241.
- 7 Евангелизм, с. 702; Свидетельства для проповедников, с. 55.

8 Деяния апостолов, с. 17, 31, 107; Служители Евангелия, с. 273, 284; Очерки жизни Е. Уайт, с. 336; Моя жизнь сегодня, с. 47; Свидетельства для проповедников, с. 65, 198, 267; Свидетельства для Церкви, т. 7, с. 273; т. 8, с. 15, 56.

9 Ранние произведения, с. 190.

9–11 Желание веков, с. 831; Ранние произведения, с. 191.

10, 11 Деяния апостолов, с. 33; Очерки жизни Е. Уайт, с. 50; Свидетельства для Церкви, т. 1 с. 41; т. 2, с. 194.

11 Ранние произведения, с. 110; Великая борьба, с. 301, 339.

14 Ранние произведения, с. 191; Свидетельства для проповедников, с. 170; Свидетельства для Церкви, т. 6, с. 140; т. 7, с. 32, 213.

16–18 Желание веков, 722.

21–26 Свидетельства для Церкви, т. 9, с. 263.

24 Свидетельства для Церкви, т. 1, с. 333.

ГЛАВА 2

- 1 При наступлении дня Пятидесятницы все они были единодушно вместе.
- 2 И внезапно сделался шум с неба, как бы от несущегося сильного ветра, и наполнил весь дом, где они находились.
- 3 И явились им разделяющиеся языки, как бы огненные, и почили по одному на каждом из них.
- 4 И исполнились все Духа Святого, и начали говорить на иных языках, как Дух давал им провещевать.
- 5 В Иерусалиме же находились Иудеи, люди набожные, из всякого народа под небесами.
- 6 Когда сделался этот шум, собрался народ и пришел в смятение, ибо каждый слышал их говорящих его наречием.
- 7 И все изумлялись и дивились, говоря между собою: сии говорящие не все ли Галилеяне?
- 8 Как же мы слышим каждый собственное наречие, в котором родились.
- 9 Парфяне, и Мидяне, и Еламнты, и жители Месопотамии, Иудеи и Каппадокии, Понта и Асии,
- 10 Фригии и Памфилии, Египта и частей Ливии, прилежащих к Киринее, и пришедшие из Рима, Иудеи и прозелиты,
- 11 Критяне и Аравитяне, слышим их, нашими языками говорящих о великих делах Божиих?
- 12 И изумлялись все и, недоумевая, говорили друг другу: что это значит?
- 13 А иные, насмехаясь, говорили: они напильсь сладкого вина.
- 14 Петр же, став с одиннадцатью, возвысил голос свой и возгласил им: мужи Иудейские и все живущие в Иерусалиме! сие да будет вам известно, и внимайте словам моим:
- 15 они не пьяны, как вы думаете, ибо теперь третий час дня;
- 16 но это есть предреченное пророком Иоилем:
- 17 «И будет в последние дни, говорит Бог, излию от Духа Моего на всякую плоть, и будут пророчествовать сыны ваши и дочери ваши; и юноши ваши будут видеть видения, и старцы ваши сновидениями вразумляемы будут.
- 18 И на рабов Моих и на рабынь Моих в те дни излию от Духа Моего, и будут пророчествовать.
- 19 И покажу чудеса на небе вверху и знамения на земле внизу, кровь и огонь и курение дыма.
- 20 Солнце превратится во тьму, и луна — в кровь, прежде нежели наступит день Господень, великий и славный.
- 21 И будет: всякий, кто призовет имя Господне, спасется».
- 22 Мужа Израильские! выслушайте слова сии: Иисуса Назорея, Мужа, засвидетельствованного вам от Бога силами и чудесами и знамениями, которые Бог сотворил через Него среди вас, как и сами знаете,
- 23 Сего, по определенному совету и предведению Божию преданного, вы взяли и, пригвоздив руками беззаконных, убили;
- 24 но Бог воскресил Его, расторгнув узы смерти, потому что ей невозможно было удержать Его.
- 25 Ибо Давид говорит о Нем: «видел я пред собою Господа всегда, ибо Он одесную меня, дабы я не поколебался.
- 26 Оттого возрадовалось сердце мое и возвеселился язык мой; даже и плоть моя упокоится в уповании,
- 27 ибо Ты не оставишь души моей в аде и не дашь святому Твоему увидеть тления.

- 28 Ты дал мне познать путь жизни, Ты исполнишь меня радостью пред лицом Твоим».
- 29 Мужа братия! да будет позволено с дерзновением сказать вам о праотце Давиде, что он и умер и погребен, и гроб его у нас до сего дня.
- 30 Будучи же пророком и зная, что Бог с клятвою обещал ему от плода чресл его воздвигнуть Христа во плоти и посадить на престоле его,
- 31 Он прежде сказал о воскресении Христа, что не оставлена душа Его в аде, и плоть Его не видела тления.
- 32 Сего Иисуса Бог воскресил, чему все мы свидетели.
- 33 Итак, Он, быв вознесен десницею Божиею и приняв от Отца обетование Святого Духа, излил то, что вы ныне видите и слышите.
- 34 Ибо Давид не восшел на небеса; но сам говорит: «сказал Господь Господу моему: седи одесную Меня,
- 35 доколе положу врагов Твоих в подножие ног Твоих».
- 36 Итак, твердо знай, весь дом Израилев, что Бог соделал Господом и Христом Сего Иисуса, Которого вы распяли.
- 37 Услышав это, они умилились сердцем и сказали Петру и прочим Апостолам: что нам делать, мужи братия?
- 38 Петр же сказал им: покайтесь, и да крестится каждый из вас во имя Иисуса Христа для прощения грехов; и получите дар Святого Духа.
- 39 Ибо вам принадлежит обетование и детям вашим и всем дальним, кого ни призовет Господь Бог наш.
- 40 И другими многими словами он свидетельствовал и увещевал, говоря: спасайтесь от рода сего развращенного.
- 41 Итак, охотно принявшие слово его крестились, и присоединилось в тот день душ около трех тысяч.
- 42 И они постоянно пребывали в учении Апостолов, в общении и преломлении хлеба и в молитвах.
- 43 Был же страх на всякой душе; и много чудес и знамений совершилось через Апостолов в Иерусалиме.
- 44 Все же верующие были вместе и имели всё общее.
- 45 И продавали имущества и всякую собственность, и разделяли всем, смотря по нужде каждого.
- 46 И каждый день единодушно пребывали в храме и, преломляя по домам хлеб, принимали пищу в веселии и простоте сердца,
- 47 хваля Бога и находясь в любви у всего народа. Господь же ежедневно прилагал спасаемых к Церкви.

1. Дня. Для празднования Пятидесятницы раввинское руководство отводило один день палестинским иудеям и два дня — иудеям, жившим в рассеянии.

Пятидесятницы. Греч. *pentēkostēs*, от числительного «пятидесятый», указание на пятидесятидневный интервал между началом праздника Опресноков и праздником Первых плодов (праздником Седмиц, или Пятидесятницей). Первое известное нам использование этого греческого слова применительно к еврейскому празднику Седмиц встречается в книге Товита (**2:1**; написана в 200 г. до н. э.) и во Второй книге Маккавейской (**12:32**), что свидетельствует об употреблении иудеями этого слова задолго до христианской эры. Более полное обсуждение Пятидесятницы и ее места в иудейском календаре можно найти в комментариях на **Исх. 23:16**; **Лев. 23:16**; см. также т. 1, с. 709; т. 2, с. 106, 108; «От воскресения до вознесения». Ниже предлагается краткое обобщение значимых фактов и прослеживается их взаимосвязь с излитием Святого Духа в это время.

Датирование Пятидесятницы зависит от даты Пасхи. Пасха отмечалась 14 нисана. 15 нисана начинался праздник Опresноков, а в 16-й день месяца перед Богом возносился первый сноп жатвы (урожая ячменя) (**Лев. 23:5–11**). От 16-го дня отсчитывались семь недель и один день, 50 дней включительно, до праздника Жатвы (начала сбора урожая пшеницы), также известного как праздник Седмиц (**Лев. 23:15, 16**). Именно за этим праздником закрепилось название Пятидесятница.

Поскольку в год распятия 16-е нисана выпадало на воскресенье (см. *Дополнительные примечания к Мф. 26. Примечание 1*), Пятидесятница, наступавшая через

50 дней включительно, также должна была выпадать в тот год на воскресенье. Но этот факт ни в коем случае нельзя расценивать как библейское обоснование святости воскресного дня (см. комментарий на **Мф. 28:1**).

Из всех еврейских годовичных праздников Пятидесятница привлекала наибольшее количество паломников с отдаленных территорий. Опасности путешествия морским и сухопутным путем в начале весны или конце осени (см. **Деян. 27:9**) часто удерживали живших за пределами Палестины людей от массового паломничества в Иерусалим на Пасху или праздник Кушей. Пятидесятница же выпадала на благоприятный сезон, и ни на каком другом празднике в Иерусалиме не собиралось такое большое количество представителей различных народов. Это было самое благоприятное время, когда излитие дара Святого Духа могло произвести столь прямой и быстрый эффект и иметь далеко идущие последствия. Кроме того, сам характер приношений, выражавших преимущественно идею мира и посвящения, накладывал радостный отпечаток на этот день. Даже хлеб пекся с закваской, что указывало на дух освобождения и братского общения, царивший среди участников праздника. Пятидесятница была пронизана атмосферой праздника урожая. Даже Павел, наименее заинтересованный в соблюдении ритуалов (**Рим. 14:5**), стремился праздновать Пятидесятницу в Иерусалиме несмотря на свои миссионерские путешествия в Азии и Греции (**Деян. 18:21; 20:16**).

Каждый аспект древнего праздника Седмиц имел символическое значение, что делало его еще более подходящим для события, которому предстояло свершиться. Как праздник Первых плодов он как нельзя лучше подходил к предстоящему первому большому сбору с полей,

которые «побелели и поспели к жатве» (*Исх. 23:16; Ин. 4:35*). В этот праздник израильтяне, вспоминая, как они были рабами в Египте, могли вновь насладиться свободой, обретенной в результате Исхода (*Втор. 16:9–12*), и почувствовать освобождение от рабского труда (*Лев. 23:21*). Вот почему это было подходящим временем для излития Духа Божьего, ведь «где Дух Господень, там свобода» (*2 Кор. 3:17*). Этот же Дух должен был утвердить церковь в истине, которая делает принимающих ее людей свободными (*Ин. 8:32*).

Интересно отметить, что раввины, вычислив временной интервал между первой Пасхой и дарованием закона на Синае, пришли к выводу, что Бог изрек народу закон (*Исх. 20:1*) в день, который позже стал отмечаться как Пятидесятница. Благодаря этому преданию праздник приобрел памятный характер.

Пятидесятница была важным днем для израильтян и точным прообразом того великого дня, в который Дух Божий излился на всех, кто приготовился к этому.

При наступлении. Данное уточнение указывает на начало дня, возможно, на раннее утро.

Они. Речь, вероятно, идет о 120 человеках или большем количестве. Вполне возможно, что другие верующие могли присоединиться к ним.

Единодушно. Важное текстологическое свидетельство (см. с. 10) дает основание для прочтения «вместе». Автор здесь просто заявляет, что все они находились вместе.

Однако, хотя греческое слово и не указывает на «единодушие», очевидно, что среди учеников царило единство. Дух соперничества, не позволивший исцелить бесноватого юношу (*Мк. 9:14–29; Желание веков*, с. 427, 429–431), борьба за высокое положение (*Лк. 22:24*) и отказ омывать друг другу ноги (см. *Ин. 13:3–17; Желание веков*, с. 643, 644) — все это было удалено из их сердец при виде мучительного распятия, славного воскресения и величественного вознесения. Их Учитель воскрес в день, когда приносился сноп потрясания первых плодов, который символически указывал на Него как на Начаток великой жатвы. Сорок дней Он общался с учениками. Еще десять дней они ждали исполнения «обетования Отца». Что же это за обетование? Десять дней ожидания они провели в усердной молитве (*Деян. 1:14*) и единомыслии (*Деяния апостолов*, с. 36, 37). Это единение должно характеризовать народ Божий всякий раз, когда он стремится получить особый опыт в отношениях с Богом, ожидает проявления Его силы. Все, что мешает подобному единению, должно быть удалено, поскольку оно затрудняет работу Божью.

Вместе. В КJV — «в одном месте». Возможно, это была та же самая большая верхняя горница, где проходила последняя Вечеря Господа (*Лк. 22:11–14*) и где ученики могли скрываться после распятия Иисуса, опасаясь за свои жизни. Это также могло быть то же самое помещение, где

Иисус явился им (см. комментарий на *Деян. 1:13*). Некоторые полагают, что ученики могли собраться вместе в одной из храмовых построек, которые Иосиф Флавий (*Иудейские древности*, viii. 3. 2) называет *oikoi*, «здания». Последние могли использоваться группой людей во время праздника. Впрочем, представляется маловероятным, чтобы ученики осмелились собраться в столь людном месте, недалеко от храма.

2. Внезапно. Без предупреждения, неожиданно. У 120 учеников не было ни малейшего представления о том, как придет Утешитель.

Шум. Греч. *ēchos*, «звук», от него произошло слово «эхо». Слово используется Лукой в Евангелии (*Лк. 21:25*) для описания «рева» моря и волн и автором Послания к евреям (*Евр. 12:19*) для описания «трубного звука» с Синая.

С неба. Святой Дух так же сошел с неба на Иисуса в день Его крещения (*Мф. 3:16; Лк. 3:21, 22*).

Несущегося сильного ветра. Дословно «сильного ветра, несущего вперед». Отметим, что это был не настоящий ветер, а скорее его имитация. Слово, переведенное здесь как «ветер» (*ρποε*), используется в Новом Завете только здесь и в *Деян. 17:25*, где оно означает «дыхание». В таком же значении оно используется и в Септуагинте. Лука, возможно, выбрал *ρποε* для описания сверхъестественного «дыхания», «дуновения», с которым в своем опыте столкнулись ученики. Это напомнило им о событии, когда Иисус «дунул на них», сказав: «Примите Духа Святого» (*Ин. 20:22*). Теперь они еще раз почувствовали внушающее страх и благоговение Божественное «дуновение».

Наполнил. В предложении не указан субъект действия, и контекст не проясняет, что это было за «наполнение». Поэтому глагол «наполнил» может относиться как к шуму, так и к ветру. Многие комментаторы считают, что речь идет о «ветре», то есть о Святом Духе (ср. *Ин. 3:8*).

Весь дом. «Дом целиком», или все место, указанное в *ст. 1*. У шума и ветра есть способность быстро проникать в любой уголок здания. Подобно этому, Дух Божий заполняет Собой место, где собираются верующие.

Где они находились. В начале дня (см. *ст. 15*), возможно, ожидая часа молитвы.

3. Явились им. Они только что получили звуковое сообщение о сошествии Духа (*ст. 2*), теперь у них появилось видимое свидетельство Его прихода.

Разделяющиеся языки. Точнее, «распределяющиеся языки» или «распределяемые языки». Автор описывает картину того, как появившийся вначале огонь разделился на небольшие и многочисленные языки, которые почтили на каждом члене собрания. Образ «языков»